

مجلس

نسخه

تاریخ
نظامی

حیات و سیرت رسول اللہ ﷺ

نام محمد ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم

سیرت حلبیہ جلد اول ص ۹۹ میں ہے کہ جب قیامت کا دن آئے گا تو ایک منادی خدا
نذا کریگا۔ اے محمدؐ کمر طہ ہو رخت میں بغیر حساب داخل ہو جاؤ۔ تو یہ شخص کمر اہو خاں بیگا
جن کا نام شہر ہے یہ خیال کر کے کہ بلدا میرے لئے تھا پس شہر کی بزرگی کے پیش نظر ان کو روکا
ہیں جائیگا۔

نور المجید ص ۲۸ جلد اول ص ۲۰ اکبر ۱۹۹۹

جلد ۱۱ ص ۹

Abbas

۸-۲-۳-۴

۱۳۲۹-۲-۲۵

PM: 12:13:40



-۵-



حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم سب کثرت دعویٰ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدار میں نماز پڑھتے تھے۔ اگر ہم میں سے کسی شخص کے لئے اپنی پیشانی کو سجدہ گاہ پر رکھنا دشوار ہوتا تو وہ دنیا کیڑا بچھا کر اس پر سجدہ کر لیتا۔

غازی کا اپنے فاضل کیڑے پر سجدہ کرنا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت میں یہ بھی ہے کہ اگر کسی کیڑے سے صحابہ اپنے کیڑے قطیعہ کا دامن آستان یا عامہ (کابل) پر سجدہ کر لیتے تھے۔ احکام شافعی کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے۔ والا یہ کہ زمین پر غازی کا چبھنے ہوئے کیڑوں کے علاوہ کوئی کیڑا ہو تو اس پر سجدہ کرے۔ اے احکام مالک کے نزدیک غازی کا اپنے کیڑے پر سجدہ کرنا مکروہ ہے اے امام احمد بن حنبل کے نزدیک غازی کا اپنے کیڑے پر سجدہ کرنا ایک روایت میں جائز ہے۔ احمد ایک روایت میں ممنوع ہے۔ اے امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر کسی وجہ سے غازی کا اپنے کیڑے پر سجدہ کرنا بدعت ہے۔ اے امام انظر کی دلیل حضرت انس کی حدیث ہے۔ جو باقی تمام آئمہ پر حجت ہے۔

تحریر: شیخ صبح مسلم ص ۲۴۳

۱۔ علامہ بخاری بن سرف نواوی رحمہ اللہ متوفی ۷۷۱ھ شرح مسلم للنواوی ص ۲۴۵
 ۲۔ علامہ ابوالعباس شافعی متوفی ۲۰۴ھ اکمال الکمال للمعلم ص ۳۰۴
 ۳۔ علامہ عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنفی متوفی ۴۲۰ھ مغنی ابن قدامہ ص ۳۰۵
 ۴۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر حنفی متوفی ۵۹۳ھ ہدایہ مع فتح الذہیر ص ۳۴۵

تقریر اچھی طرح خوب سوج سمجھ کر کریں۔ کوئی مختلف فیہ یا متنازعہ مسئلہ اسے رنگ میں بیان نہ کریں کہ جو جھگڑا اور فساد کا سبب بنے۔

نور الحبیب ص ۴۳

رجب ۱۳۲۱ھ - التوبہ ص ۲۰۰

۱۔ غامہ پر سجدہ

کتاب الشُّجُوذِ عَلَى الثُّوْبِ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ وَقَالَ الْحَسَنُ كَانَ الْقَوْمُ مَرِيضِينَ وَنَ عَلَى الْعَمَامَةِ وَالْفَلَسُوفَةِ وَبَيَّاهُ فِي كَتَمِهِ (بخاری) باب گرمی کی شدت کی وجہ سے کپڑے پر سجدہ کرنا۔ اور حسن بصری نے فرمایا کہ صبیحہ کرام غامہ پر اور ٹوپی پر سجدہ کرتے اور ان کے دلوں ہاتھ آستین میں ہوتے۔

(فوائد مسائل) اس تعلق کو امام ابن ابی شیبہ و امام عبدالرزاق نے اپنے مصنف میں موصلاً بیان کیا حضرت حسن بصری جلیل القدر تابعی ہیں۔ اور صبیحہ کرام نے شکر گرد ہیں۔ اس سے واضح ہوا کہ سخت سردی یا گرمی کی وجہ سے غازی اپنے کپڑے یا ٹوپی یا پگڑی پر سجدہ کرے تو جائز ہے۔ امام اعظم ابوحنیفہ ماک و احمد اسحاق و اکثر علماء رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہی قول ہے۔ اور پگڑی کے کور پیچ پر سجدہ کیا۔ تو اگر حاتھا خوب جھم گیا تو سجدہ ہو گیا۔ اور اگر حاتھا جا نہیں۔ بلکہ صرف ذرا جھو گیا کہ دبائے سے اور دب گایا حاتھا معلق رہا تو سجدہ نہ ہوا۔

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمَّا تَصَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَضَعُ أَحَدُنَا لِرُفِّ الثُّوْبِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ مَعَانِ الشُّجُوذِ (بخاری) حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں۔ کہ ہم حضور علیہ السلام کے ہمراہ نماز ادا کرتے۔ تو سخت گرمی کی وجہ سے کوئی ہم میں سے اپنے کپڑے کا کنا رہ سجدہ کی جگہ رکھ لیتا۔

فوائد مسائل { امام نے اس حدیث کو کتاب الصلوٰۃ میں مکرر ذکر کیا۔ مسلم۔ ابوداؤد۔ نسائی۔ ترمذی۔ ابن ماجہ۔ نے بھی اس حدیث کو صلوٰۃ میں ذکر کیا۔ — اس حدیث سے واضح ہوا کہ اگر زمین اتنی گرم ہو جائے کہ سجدہ کرنا دشوار ہو۔ تو غازی اپنے کپڑے پر سجدہ کر سکتا ہے۔ حضرت فاروق اعظم۔ عطاء۔ طاؤس۔ اوزاعی۔ تھعلی۔ زہری۔ کنحول۔ مسروق۔ شرح و ابراہیم۔ و جمہور علماء رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہی مسلک ہے۔ — ابراہیم نے کہا ایک دن جناب فاروق اعظم نے جمعہ کی نماز پڑھائی۔ تو آپ نے اپنے کپڑے کا ایک کنارہ زمین

پر ڈال دیا۔ اور اس سیدہ کیا۔ اس کے بعد وہاں جب تم میں سے کوئی گرمی محسوس کرے تو وہ
 فلیسید علی طرف توجہ دے۔ حواہ ابن ابی شیبہ عینی ج ۱ ص ۲۸۸ ۱ پتہ کپڑے
 کے کنارہ پر سیدہ کرے۔۔۔۔۔ اس سے معلوم ہوا کہ کپڑا بچھا کر سیدہ کرنا یا
 اگر وہاں کنکریاں ہیں۔ یا زمین سنت گرم یا سرد ہے تو چھینے ہوئے کپڑے کے کونہ کو
 بچھا کر اس پر سیدہ کرنا۔ یا وہاں۔ دھول ہے۔ اور عمامہ کو گرد سے بچانے کے لئے چھینے
 ہوئے کپڑے پر سیدہ کرنا جائز ہے۔۔۔۔۔ اور بلکہ عذر یا پیشانی کو خاک سے
 بچانے کے لئے چھینے ہوئے کپڑے پر سیدہ کرنا مکروہ ہے۔

فیوض الباری فی شرح صلیح بخاری شریف حصہ دوم کتاب الصلاة۔ صفحہ ۱۳۵ جلد ۱
 (مصنف) علامہ سید محمد احمد رٹوی

عمامہ کے بیچ پر سیدہ کیا۔ اگر مٹھا خوب چم گیا۔ سیدہ ہو گیا۔ اور ساتھانہ
 چھا بلکہ فقط چھو گیا کر دبانے سے دب گیا۔ پاسر کا کوئی حصہ لگا تو نہ ہوا۔ ۱ درمختار (بحوالہ
 بیار شریعت جلد اول صفحہ ۱۹۴ حصہ سوم ۴۵) (مولانا شاہ شہراجمد علی رح)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عمامہ شریف کے بیچ پر سیدہ فرماتے
 تھے (ابو نعیم) اسی طرح اور روایت میں حضرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے
 سرکار مدینہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ سیدہ کرتے تھے عمامہ شریف کے بیچ پر (طبرانی)
 بحوالہ رسالہ سنت مکامہ (مؤلفہ ڈاکٹر سیدہ شہناز گیلانی)

سیدہ علی کور عمامہ او فاضل توبہ او شئی سیدہ حیمہ و یستقر بھیمہ جازوان
 لم یستقر لا کذا لوسیدہ = قولہ علی کور عمامہ المہمۃ بالکسر ما یلف علی الراس بالفتح
 دستور کور بالفتح دور یا یعنی بیچ دستور جواز رک لما ردہ ان ابنی صلعم سیدہ علی کور عمامہ
 اخرجه ابو نعیم فی الحلیۃ والطرین وابن عدی وابن ابی حاتم واسانید و صحیفہ لما بسطنا فی السہانہ
 اللانہ یقوی لعجل السلف فقد اخذنا البقی عن الحسن کان اصحاب رسول اللہ صلعم یسجدون و انہم
 فی ثوب یسجدون و سجدوا علی کور عمامہ یسجدون قولہ او فاضل توبہ اس اصل من توبہ الملبوسہ فاکم

والذیل نقد روی الایمۃ السنۃ عن انس بن نعلی مع الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شدة الحر فاذا لم
يستطع احدنا ان یکن وجهه من الاثر من شدة الحر یسطو ۛ وسمی علیہ ۛ

شرح الوقایۃ مع کاشیۃ عمدة الیرماتہ : (نام مہرزی ۹) جلد اول صفحہ ۱۶۶

(نحو کا مسئلہ)

کہ قرآن کی ابتدائی میں جو بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھی ہے۔ اس کا معنی یہ ہے کہ شروع کرتا ہوں میں
سے حمد نام اللہ کے جو بڑا مہربان و رحیم ہے۔ تو بسم اللہ الرحمن الرحیم میں وہ کون سا لفظ ہے جس کا معنی
یہ ہے کہ شروع کرتا ہوں میں وہ دیکھے بسم اللہ کی (ب) کا معنی ساکت۔ اسم اللہ کا معنی نام
اللہ کے اور الرحمن الرحیم کا معنی جو مہربان و رحیم ہے۔ وراثتے اس میں شروع کرتا ہوں میں
پر ترجمہ کس لفظ کا ہوا ۶

یاد رہے کہ نحو یعنی عربی گرامر کا ایک قاعدہ یہ ہے کہ حرف (ب) "جار" ہے
اور جس لفظ پر یہ آجائے وہ مجبور کہلاتا ہے۔ اور جار و مجبور کسی فعل کے متعلق ہوتے
ہیں۔ فعل ظاہر نہ ہو۔ تو وہاں فعل محذوف ہوتا ہے۔ اب دیکھیے بسم اللہ میں بھی ب حرف
جار ہے۔ اور یہ لفظ اللہ پر آیا ہے۔ جو مجبور ہے۔ اور حسب قاعدہ یہ جار و مجبور
فعل محذوف کے متعلق ہے۔ اور وہ فعل محذوف کونسا ہے۔ سنئے وہ جب خدا کا فرما دیا
بسم اللہ الرحمن الرحیم تو فعل محذوف صیغہ امر کا تھا یعنی اشرع یعنی شروع کرتا
ہے۔ نام اللہ کے جو بڑا مہربان و رحیم ہے اور جب بندہ کہتا ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم۔
تو فعل صغیر مع متکلم کا محذوف ہوتا ہے۔ یعنی اشرع یعنی میں شروع کرتا ہوں۔
سے حمد نام اللہ کے جو بڑا مہربان و رحیم ہے۔

کسی ایک امام کے مقلد رہتے ہوئے کسی شکل و صورت میں ہر ایک کے مذہب کا مذاق اڑا کر لیا جائے۔
تو یہ عمل بھی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے رنج و عداوت کیا جائے گا۔

فرمان حضور فقہ اعظم

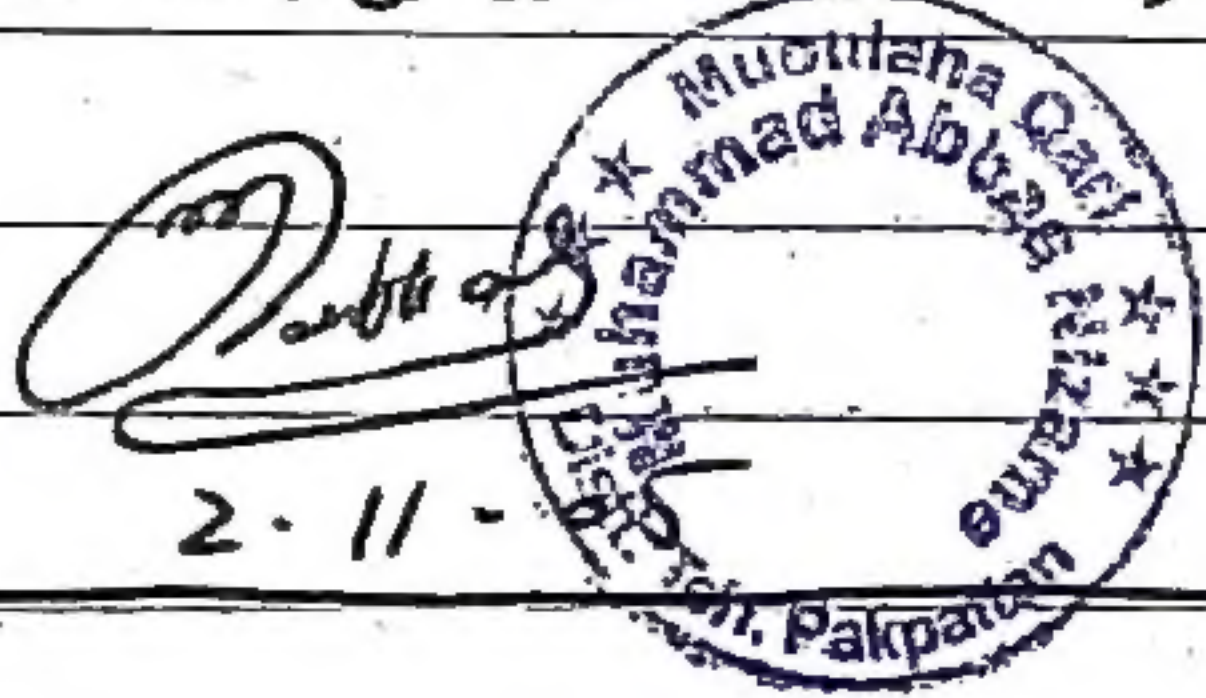
نور الجب ۴۴

۱۴۲۱ھ - اکتوبر ۲۰۰۰ء



(*)

ان لوگوں پر بھی ہے۔ جو بلا تحقیق اس رسم کو ادا کرتے ہیں۔ نبیؐ نے صحابہ کے میں فرمایا۔ من
 احبهم فحبی احبهم ومن ابغضهم فبغضی ابغضهم۔ جس نے میری صحبت سے محبت کی اس نے گویا
 میری رحمت سے ان سے محبت کی۔ اور جس نے ان سے دشمنی کی گویا۔ اس نے میری تہمت دشمنی کی (ترغی)
 احمد رضا خاں بریلویؒ کا فتویٰ ہے۔ جو شخص سیدنا معاویہؓ پر طعن کرے۔ وہ جہنم کے کتوں میں
 سے ایک کتا ہے! معاویہؓ کے حق میں نبیؐ نے دعا فرمائی تھی۔ ۱۰ اللہ ان کو ہدایت یافتہ اور ہدایت
 کرنے والا۔ بنا۔ اور ان کے ذریعے لوگوں کو ہدایت عطا فرماتا۔ سیدنا محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی ۱۶۳ احادیث ان
 سے مروی ہیں۔ اللہ سے دعا ہے کہ ہمیں صحابہ کی محبت عطا فرمائے آمین)
 ماہنامہ مجلۃ الدعوة لاہور پاکستان 9۔ رب المرب ۳۲۵ ستمبر ۲۰۰۳



(نقل نماز)

۱۔ امام نے اگر مؤکرہ سنیں نہ پڑھی ہوں تو میں جماعت کو اس کے لئے۔ لیکن امام کو چاہئے کہ سنو
 سے چلے خارج ہو جائے۔ خاص طور پر فجر کی سنیں عز و ہر گز نہ پڑھیں۔ سنیں پڑھنے کی وجہ سے اگر امام
 صاحب سے جماعت میں کچھ تاخیر ہو جائے تو مسجدوں کو چاہئے کہ حقا نہ ہوں۔
 ۲۔ سنیں پڑھنے کے لئے اذان کا انتہا کرنا فریدی نہیں ہے۔ لیکن یہ ضائع کر لیا جائے کہ اس نماز
 کا وقت شروع ہو چکا ہے۔ نور المجیب ص ۶۷ جلدی الدل ۳۲۵ھ جولائی ۲۰۰۳

جلد ۱۶ شمارہ ۷

(والادت باسعادت)

محمد رسول اللہ (فتح ۲۹)۔ اس کلام الہی میں سن کلمات مبارکہ اور بارہ حروف مبارکہ ہیں۔ جیسے کہ
 تفسیر لغوی میں مرقوم ہے۔ اس میں اس طرف اشارہ ملتا ہے کہ یہاں جس ذات مبارکہ کی رسالت کا
 بیان ہے۔ اس کی ولادت با سعادت سال کے شہرے ماہ کی چار سو پینچ سو تالیس ہوئی۔

نور المجیب جلدی الاخر ۱۳۲۲ ستمبر ۱۹۹۹ جلد ۱۱ شمارہ ۹ ص ۱۶

نماز جنازہ

شرح مسلم جلد ۲ ص ۸۰۳

بعض دفعہ ایسی صورتیں پیش آ جاتی ہیں جن میں نماز جنازہ کے تقدیر کے جواز اور عدم جواز کا سوال پیدا ہوتا ہے۔ مثلاً کسی شہر میں کوئی شخص فوت ہو جاتا ہے۔ وہاں کے لوگ اس کی نماز جنازہ پڑھ لیتے ہیں۔ بعد میں اس کی میت کو اس کے وطن لے جاتے ہیں۔ وہاں لوگ دوبارہ اس کی نماز جنازہ پڑھنا چاہتے ہیں۔ اس سلسلہ میں احناف کا مسلک یہ ہے۔ کہ ولی کے پڑھنے کے بعد دوبارہ نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔

علامہ سرخسی حنفی لکھتے ہیں۔ نماز پڑھی جانے کے بعد اگر کچھ لوگ جنازہ پڑھیں تو وہ انفرادی طور پر نماز جنازہ پڑھیں نہ جماعت کے ساتھ۔ البتہ اگر پہلے ولی کی اجازت کے بغیر اجنبی لوگوں نے نماز جنازہ پڑھی ہو تو بعد میں ولی نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے۔ امام شافعی کہتے ہیں۔ کہ نماز جنازہ کی تکرار جائز ہے۔ کیونکہ روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک نئی قبر کے پاس سے گزرے تو آپ نے اس کے بارے میں سوال کیا۔ بتایا گیا کہ یہ فلاں عورت کی قبر ہے۔ آپ نے زبانی تم نے مجھے نماز پڑھانے کی اطلاع کیوں نہیں دی۔ کہا گیا اسے رات کو دفن کیا گیا تھا ہم نے حضرات الارض کے خوف سے آپ کو خبر نہیں دی۔ آپ نے کھڑے ہو کر اس کی قبر پر نماز پڑھی۔ نیز جب رسول اللہ کا وصال ہوا۔ تو صحابہ کرام نے آپ کے جنازہ شریف پر قوج در قوج نماز پڑھی۔ ہماری دلیل یہ ہے۔ کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ سے روایت ہے۔ کہ ایک بار ان سے نماز جنازہ رہ گئی۔ جب وہ جنازہ پر آئے تو انہوں نے صرف مہبت کے لیے استغفار کیا۔ اور حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نماز جنازہ رہ گئی۔ جب وہ جنازہ پر آئے تو انہوں نے کہا۔ کہ حضرت عمر پر نماز پڑھنے میں اگرچہ تم نے مجھ پر سبقت کر لی ہے۔ لیکن ان کے لیے دعا میں مجھ سے پہلے سبقت نہ کرنا۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ سب سے پہلے فریق اول کے فعل سے ادا ہو جاتا ہے۔ اب اگر فریق ثانی بھی یہ فعل کرے تو اس کے چوتھے میں نماز جنازہ نقل ہو جائے گی۔ اور یہ جائز نہیں ہے۔

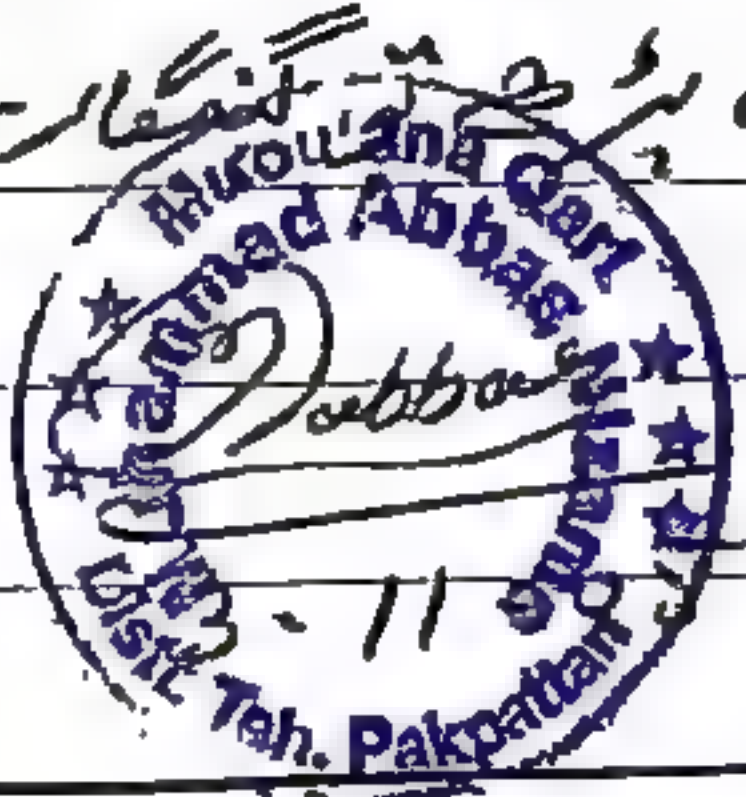
کیونکہ اگر نماز جنازہ نقلی طور پر جائز ہوتی تو جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ۔ رسول اکرم ﷺ

کی قبر کی زیارت عطا فرماتا ہے۔ انہیں آپ کی قبر پر نماز جنازہ بطریق اولیٰ پڑھنی چاہیے تھی۔ کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اب بھی اپنی قبر میں اسی طرح ہیں۔ جس طرح روزِ اول آپ کو رکھا گیا تھا۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء کے گوشت کھانے کو حرام کر دیا ہے۔ حالانکہ آپ کی قبر پر کوئی مسلمان آپ کی نماز جنازہ نہیں پڑھتا۔ اور مسلمانوں کا یہ اجتماعی ترک اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ میت پر دوبارہ نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔ سوا اس صورت کے کہ میت کے ولی نے اس کی نماز جنازہ نہ پڑھی ہو۔ اور جنازہ پڑھ لیا جائے۔ تو وہ دوبارہ اس کی نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے۔ کیونکہ نماز جنازہ پڑھنا اس کا حق ہے۔ اور مگر کوئی شخص اس کے حق کو ساقط نہیں کر سکتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اس صورت کی قبر پر نماز پڑھی اس کی وجہ بھی یہی ہے۔ کہ آپ ہر مسلمان کے ولی ہیں۔ اور ولی کے بغیر اگر نماز جنازہ پڑھ لی جائے۔ تو وہ دوبارہ پڑھ سکتا ہے۔ ————— صحابہ کرامؓ نے جو فوج در فوج آپ کی نماز جنازہ پڑھی تھی۔ اس کا بھی یہی جواب ہے۔ کیونکہ آپ کے شرعی ولی حضرت ابوبکر صدیقؓ تھے۔ اور وہ معاملات کی درستگی اور فتنوں کے دبانے میں مشغول تھے۔ اس لئے ان کے نماز پڑھنے سے پہلے صحابہ کرامؓ نماز جنازہ پڑھتے رہے۔ حالانکہ حلیفہ ہونے کی وجہ سے یہ ان کا حق تھا۔ اور جب حضرت ابوبکر صدیقؓ نے نماز جنازہ پڑھ لی تو پھر کسی شخص نے آپ کے بعد نماز نہیں پڑھی۔ اسی وجہ سے ہمارے علماء یہ کہتے ہیں۔ کہ غائبانہ نماز جنازہ جائز نہیں ہے۔ اور امام اشعریؒ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاشیؒ کی غائبانہ نماز جنازہ پڑھی ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ آپ کے لئے روئے زمین کو لپیٹ دیا گیا۔ اور آپ سب سے بڑھ کر ولی ہیں۔ اور یہ بات کسی حد تک کھلی ہوئی ہے۔ ————— علامہ شمس الدین سرخسی متوفی ۴۸۳ھ المبعوط۔ ۲۷۲ھ اور صاحب ہمار شریعت علامہ شہر عہد ۱۹ لکھتے ہیں۔

ولی کے سوا کسی ایسے نے نماز پڑھائی جو ولی پر مقدم نہ ہو۔ اور ولی نے اسے اجازت بھی نہ دی تھی تو اگر ولی نماز میں شریک نہ ہوا۔ تو نماز کا اعادہ کر سکتا ہے۔ اور اگر میت کو دفن کر دیا گیا ہے۔ تو قبر

پہر نماز پڑھ سکتا ہے۔ اور اگر وہ ولی پر مقدم ہے۔ جیسے بادشاہ و قاضی و امام محلہ کو ولی سے افضل ہو۔ تو اب ولی نماز کا اعادہ نہیں کر سکتا۔ اور اگر ایک ولی نے نماز پڑھا دی تو دوسرا اولیاء اعادہ نہیں کر سکتے۔ اور ہر صورت اعادہ میں جو شخص پہلی نماز میں شریک نہ تھا۔ وہ ولی کے ساتھ پڑھ سکتا ہے۔ اور جو شخص شریک تھا۔ وہ ولی کے ساتھ نہیں پڑھ سکتا۔ کہ جنازہ دومرثیہ نماز نا جائز ہے۔ سوا اس صورت کے کہ غیر ولی نے بغیر اذن ولی پڑھائی۔ (عالمگیری در مختار وغیرہما) چہار شریعت جلد ۱ ص ۳۶۵

حصہ چہارم ص ۱۵۳۔ علامہ محمد اصفہر علی سیالوی لکھتے ہیں۔ کہ حدیث شریفہ میں ہے۔ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک میت کی نماز جنازہ پڑھائی۔ جب فارغ ہوا تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ایک جلالت کا ساتھ آئے۔ اور ارادہ کیا کہ جنازہ دوبارہ پڑھیں تو حضور علیہ السلام نے فرمایا نماز جنازہ میت پر دوبارہ نہیں پڑھی جاتی۔ لیکن تو اس کا لیٹے دعا کر اور استغفار کر۔ (بدائع الفوائد ص ۵۸۷) بحوالہ رسالہ دعلیلہ از نماز جنازہ ص ۳۲۔ تو یہ بات اظہر من الشمس کی طرح روشن ہے۔ کہ دوبارہ نماز جنازہ منع ہے۔ اور حضور علیہ السلام کی شریعت پاک۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور صوفیاء کرام رضی اللہ عنہم اپہلست کے نزدیک خلاف ہے۔ اور جو دوبارہ نماز جنازہ پڑھتے گنہگار ہے۔



بزرگ جہیزات ۲۹ رمضان المبارک ۱۴۲۶ھ

(رسالت مبارکہ کا بیان ۳۔ سال ۱)

محمد رسول اللہ ﷺ سورۃ الفتح ۲۹ اس کلام الہی میں سید الانبیاء کی رسالت کا بیان ہے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں سب ان لوگوں میں سے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اس کلام مبارکہ میں رسول اللہ کے لئے سب سے بڑا کلمہ مبارکہ کا عدد جو اس کے تحت لکھا ہوا ہے محمد + رسول + اللہ

$$40 = 6 + 6 + 2 + 9 + 6 + 9 + 2 \quad 92 = 294 \quad 44 = 40$$

اولیائے حق کے لئے ہے کہ علم میں اللہ کی رسالت پایا۔ جس پر علماء کا اتفاق ہے جبکہ امام زکریا علیہ السلام نے لکھا = نورا بحسب جمالی لکھ فر۔ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۹۹۹ ۱۹۹۸

چھپکلی کا قتل

چھپکلی کو مارنا مستحب ہے۔ اسے شرع نے فاسق قرار دیا ہے۔ اور پہلی ضرب کے ساتھ مارنا پیر سونگیاں ملتی ہیں۔ اور دوسری پر اس سے کم اور تیسری ضرب پر اس سے بھی کم۔ ام شریک رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیان فرماتی ہیں۔ بد شہید بنی علی اللہ علیہ وسلم نے انہیں چھپکلیاں مارنے کا حکم دیا۔ (مسلم کتاب السلام) 142-2237 (بخاری شریف کتاب بدء الخلق) (3307) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے۔ کہ یقیناً رسول اکرم ﷺ نے چھپکلی کے بارے فرمایا یہ فاسق ہے۔ (بخاری شریف 3306 مسلم 145 / 2239) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا جس آدمی نے چھپکلی پہلی ضرب میں ماری اس کے لئے سونگیاں ملکی جائیں گی۔ اور دوسری ضرب میں اس سے کم اور تیسری میں اس سے کم (مسلم 147 / 2240) صاحبہ جو الفاکر بن المغیرہ کی باندی تھی بیان کرتی ہیں کہ وہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئیں تو اس نے عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر ایک پنیر رکھا ہوا دیکھا۔ کہنے لگیں ام المؤمنین تم اس پنیر کے ساتھ کیا کرتی ہو۔ فرمانے لگیں ہم اس کے ساتھ یہ چھپکلیاں قتل کرتی ہیں۔ اس لئے کہ اللہ کے نبی نے ہمیں خبر دی ہے کہ جب ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالا گیا تو زمین کا ہر جاندار اس آگ کو بجھا رہا تھا۔ مگر چھپکلی اس آگ میں بھونک مار کر اسے بڑکا رہی تھی۔ تو رسول ﷺ نے اس کے قتل کا حکم دیا۔ (ابن ماجہ باب قتل الوزغ 3231 سند احمد 24534 فتح الباری 6 / 354) علامہ ابو ہریرہ نے روایت ابن ماجہ میں اس سند کو صحیح قرار دیا ہے۔ ان احادیث صحیحہ سے معلوم ہوا کہ چھپکلی کو مارنا باعث ثواب ہے۔ اور اسے شرع نے فاسق قرار دیا ہے۔ اور مارنے کا حکم بھی صادر فرمایا ہے۔ اس کو اول ضرب میں مارنا پیر سونگیاں بتائی گئی ہیں۔ لیکن روایات میں 70 نیکیوں کا ذکر ہے۔ جیسا کہ صحیح مسلم کے۔ تو ان روایات میں کوئی نقص نہیں اس لئے کہ 70 کا عدد سو میں داخل ہے۔ اولاً 70 نیکیاں بتائی ہوں۔ پھر 100 بتادی ہوں۔ یا چھپکلی مارنا مالے لوگوں کے اخلاص نیت کے باعث اجر مختلف ہوں۔ اس میں اور بھی تطبیقات ہیں۔ تفصیل کے لئے شرعاً مسلم امام نووی اور

متن ضمیمہ کو دیکھا جائے

۵۔ (واللہ اعلم وعلیہ اتم واملل)

شادی کے موقع پر نیونڈا

برصغیر پاک و ہند میں اہل اسلام اور ہندوؤں کے اختلاف کی وجہ سے بے شمار خرابیوں نے جنم لیا۔ اور یہ خرابیاں اعتقاد و یقان اور اعمال میں یکساں رونما ہوئی ہیں اور انہی مناسبتوں اور خرابیوں میں سے شادی بیاہ کی رسومات و بدعات ہیں۔ اور ہندوانہ رسم و رواج میں سے نیوتہ (نیونڈا) بھی ہے۔ اور یہ کہا جاتا ہے کہ شادی بیاہ پر اخراجات کثیر ہوتے ہیں۔ اور یہ تقادین کی ایک شکل ہے۔ حالانکہ یہ صورت قرض کی قبیح ترین قسم ہے۔ شادی بیاہ پر کسی شخص کو رعبسٹر کا کر بٹھا دیا جاتا ہے اور جتنے لوگوں کو اس پارٹی یا تقریب میں مدعو کیا جاتا ہے۔ کھانے کے بعد ان سے پیسے وصول کیے جاتے ہیں۔ اگر ایک آدمی نے شادی پر 100 روپے دیا ہے۔ تو وہ اس سے دگنے کا فوالہش مند ہوتا ہے۔ اور اگر اس کی دی ہوئی رقم سے زیادہ نہ دی جائے تو ناراضگی جنم لیتی ہے۔ اور اگر کوئی اتنی ہی رقم دے جتنی اس نے لی ہوئی تھی تو کہا جاتا ہے کہ اس نے ہم سے بھاجی فتم کر دی ہے۔

یاد رہے۔ یہ خالصتاً ہندوانہ رسم ہے۔ ڈاکٹر عہر عمر اپنی کتاب۔ ہندوستانی تہذیب کا مسلمانوں پر اثر۔ کے صفحہ 154 - 153 پر چیمبر کے عنوان کے تحت لکھتے ہیں۔ کہنہ فرقہ کے مسلمان چیمبر نہیں دیتے تھے۔ اور عروسی کے گوسا چو رسم ہندی بھی نہیں بھیجتے تھے۔ اور نکاح میں یا شب عروسی کو یا صابندی کے موقع پر شربت پلانے کے بعد بارہتوں سے نیوتہ یا نیگ بھی نہیں لیتے تھے۔ کیونکہ یہ لوگ فرط غیرت سے ان کاموں کو مکروہ سمجھتے تھے۔ شادی کے بعد لاکھ دو لاکھ جو کچھ بھی ان کو میسر ہوتا تھا۔ نقد اور جنس کی صورت میں داماد کو پہنچا دیتے تھے۔ لیکن داماد کے ساتھ چیمبر بھی نہیں بھیجتے تھے۔ تاکہ دکانداروں راہ گسر اور کدے سے تماشہ بین گدوں کی چھتوں سے اس مال کو جاتے دیکھیں

چیمبر آگے لکھتے ہیں۔۔۔۔۔ اس طرح 2 شربت پلانے کے بعد نیگ اس وجہ سے نہیں لیتے تھے کہ بعض غریب اور نادار حاضرین شرمندہ ہوں گے۔ یا بعض لوگ قرض لے کر دیں گے اور انہیں زیر بار ہونا پڑے گا۔۔۔۔۔ اسی طرح مولانا عبید اللہ مالیر کوٹ نے تحفۃ الہند ص 184

میں ہندوؤں کی رسومات میں کھٹ کا تذکرہ کیا ہے۔
 کھٹ یہ خالص ہندوؤں کی رسم ہے۔ ہمیں اختیار کی رسومات سے بچنا چاہیے۔ کیونکہ رسولؐ
 نے فرمایا — جس نے کسی قوم کی نقالی کی وہ ان ہی میں سے ہے۔ (ابوداؤد 4031، مسند
 احمد 2/50، 92)

والا اپنے بعد اولاد در اولاد کیلئے چھوڑا جاتا ہے۔ اور قرض کی ادائیگی جب تک نہ ہو جنازہ
 پڑھنا بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زندہ نہ فاتے تھے۔ اور تیسری بات یہ ہے کہ اللہ کیسے
 ہے۔ کہ اور احسان کر کے زیادہ لینے کی خواہش نہ کر (المذثر 6) ابن عباس فرماتے ہیں۔
 کسی کو ایسا عطیہ و تحفہ نہ دو۔ کہ اس سے زیادہ کا مطالبہ کرے۔ یہی تفسیر علمہ، مجاہد، عطاء
 طاؤس، البراءہوں، ابراہیم نخعی والفیہ ک وقتانہ واسدی وغیرہم سے مروی ہے۔
 ابن کثیر 340/6 الدر المنثور 8/301 تفسیر طبری 12/301، 303
 لہذا رسم نیوٹہ ہندوؤں کی رسم، قرض کی بڑی قسم اور کسی سے نیکی کر کے زیادہ کی
 حرص اور مطالبہ جیسے امور پر مبنی ہے۔ اس سے احتیاط کل ترنا چاہیے۔ اللہ ہمیں ان
 رسومات سے محفوظ فرمائے (آمین)

(اللہ و رسولہ اعلم اتم والکل)



بدر - قتل -
 بدر لکھت مرآة ۲۱۱ من الکفار
 ۵-۱۱-۵۵

حار لکھت نماز بعد نماز ظہر اور عشاء = ہزار و ستر لکھت = ۲۴۹
 ابن ماجہ ۳۲ باب العزوة ظہر قبل اند بعد صلاہا - نسائی = ۵۴۲

چار سنت رکعت

س۔ کیا فرماتے ہیں علمائے کرام کہ نماز عشاء کے بعد دو سنتیں اور دو نفل ملا کر ایک سلام سے پڑھنا جائز ہے۔
(مولانا محمد حنیف نوری پاکستان)

ج۔ ہاں بلاشبہ جائز ہے۔ نہ صرف جائز بلکہ احناف کے نزدیک مستحب و اولیٰ ہے۔ علاوہ ازیں نماز ظہر کے بعد چار رکعتوں کا بھی یہی حکم ہے۔ سند ابی داؤد میں شریح بن ہانی سے روایت ہے۔ کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے بار میں ام المومنین سیدہ عائشہؓ سے دریافت کیا فقالت ما صل العشاء قط فدخل بيتي الا صلى فيه اربع ركعات (الحدیث) شمس ترمذی میں ام المومنین ام حبیبہؓ سے روایت ہے۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل الظهر اربعاً وبعدھا اربعاً صرہ اللہ تعالیٰ علی الناز۔ تو نماز ظہر اور نماز عشاء کے بعد دو رکعت کے بجائے چار رکعتیں پڑھنا افضل و اولیٰ ہے۔ اور یہ چار رکعتیں علیحدہ علیحدہ دو دو رکعت کر کے بھی پڑھی جاسکتی ہیں۔ لیکن پیارے امام اعظمؒ کے نزدیک دن اور رات کی نماز ناطقہ میں افضل یہی ہے۔ کہ ایک ہی تکبیر تحریمہ اور ایک ہی سلام کے ساتھ چار رکعتیں ملا کر پڑھی جائیں۔ منیۃ المصلی ص ۳۹۰ میں ہے۔ ثم الا الا فقل فی صلوۃ الیل والنهار اربع تحریمۃ واحدة عنده ہذا بمع فتح القدر ص ۳۲ میں ہے۔ و (الافقل) عند ابی حنیفہ فیما اربع یعنی رات ہو یا دن امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک افضل یہی ہے۔ کہ چار چار رکعات کر کے نماز ناطقہ ادا کی جائے۔ امام شافعیؒ ابن الہمامؒ نے اس مقام پر فتح القدر میں اور علامۃ الدھر شافعیؒ احمد محمد شافعیؒ نے منیۃ کی شرح میں بڑے شرح و بسط اور تفصیل کے ساتھ اس مسئلہ کی تحقیق کا حق ادا کر دیا ہے۔

سیدی فقیہ اعظم پاکستان نے راقم کو ایک سے زائد بار فرمایا۔ کہ ظہر و عشاء کے بعد کی چار رکعتیں ملا کر پڑھا کرو۔ آپ بہ بکلی فرمایا کرتے تھے۔ کہ پتہ نہیں لوگ کیوں دو رکعتوں پر سلام پھیر کر ثواب کم کر دیتے ہیں۔ تو روز روشن کی طرح واضح ہوا۔ کہ ظہر و عشاء کے بعد چار رکعتیں ملا کر پڑھنا جائز و افضل ہے واجب ہے۔ (محمد اسد اللہ نوری مدرس دارالعلوم حنفیہ دہلی بے پور)

(نور المجیب 47/34 ماہنامہ اکتوبر ۱۹۹۱ جلد ۳ شمارہ ۸ ربیع الثانی ۱۴۱۲ھ)

ابوداؤد ج ۳ باب النفل - ترمذی ج ۲۱ ابواب العلوۃ - (۳) ۵۵۵

نور الحبيب نقیہ انظم غبر ۲۵۱ - ۲۵۲ جلد ۳ جنوری فروری ۱۹۹۲ شماره ۲۱

6.11.05



چالیس کا عدد

- (۱) فرعون کیلئے موسیٰ علیہ السلام نے چالیس سال تک بدعلاکی = $\frac{۳۱۷}{۳}$ -
- (۲) یعقوب علیہ السلام ذاق یوسف علیہ السلام میں چالیس سال تک لدے $\frac{۳۱۷}{۳}$
- (۳) چالیس بیٹوں کی طاقت بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا ہوئی = شفا قرین - $\frac{۱۵۵}{۱}$ نیزہ الجالس $\frac{۴۸۹}{۳}$
- (۴) عثمان کو فرغانہ بنی گئی چالیس بیٹیاں بھی ہوئی تاریخ الخلفاء ۲۳۶
- (۵) قبول اسلام کے وقت صدیق اکبر کے پاس چالیس ہزار درہم = تاریخ الخلفاء ۱۰۲
- (۶) غزائی کے آگے گزرنا نسبت چالیس سال تک کھڑے رہنا = شرح مسلم ۱۳۱۹
- (۷) چالیس دن میں آدمؑ کا پھیرا ہوا۔ تو ریت موسیٰؑ کا کو چالیس دن۔ چالیس سال کی عمر میں اکثر بیٹوں کو نبوت عطا ہوئی۔ چالیس دن حال کے پٹ میں۔ بچے کی پیدائش کے بعد چالیس دن عورت کو نفاس۔
- چالیس سال میں ہر تہختہ۔ چالیس دن خلوص عبادت۔ چالیس دن کے چلے ہوئے ہیں۔ چالیس دن نماز پڑھ لے۔ انبیا و اہل بیت چالیس دن۔ تفسیر نعیمی جلد ۳۳۳ - چالیس راتیں
- مسجد میں نماز عشاء چہم سے آزادی بہار شریعت ص ۲۲۴ - حرام مال کا لقمہ چالیس دن کی عبادت کو برباد کر دیتا ہے۔ فہمیان سنت ص ۳۶۹ - شبہ کی کعبہ رنے چالیس روز کی عبادت بے لذت کر دی ابراہیم بن ادھم فہمیان سنت ص ۴۷۲ - ناض اندر برنات بغل و نیزہ چالیس روز سے تجاوز نہ کریں۔ ہار شریعت ص ۸۱۸ - بزرگان دین کی ارواح چالیس دن اپنی قبر میں رہتی ہے پھر اپنے اصل ٹھکانے جہاں شریعت رہنا ہے پہنچ جاتی ہے۔ نعیمی ص ۲۴۲ - چالیس آدمیوں کا ولی بننا روح البیان $\frac{۳۳۵}{۲۷}$ - جنازہ اگر چالیس قدم چلے گناہ معاف بہار شریعت جلد ۱ ص ۳۵۱
- چالیس بندہ نماز جنازہ پڑھیں تو میت کی بخشش۔ مشکوٰۃ باب جنازہ $\frac{۳۵۴}{۱}$ ابوداؤد $\frac{۵۳۱}{۲}$ -
- ہر چالیس درہم پر چالیسواں حصہ ایک درہم زکوٰۃ ادا کرو۔ مشکوٰۃ زکوٰۃ کا بیان $\frac{۳۸۸}{۱}$ -
- (۲۰) زمین صحابی ہر تہل بادشاہ کے دربار میں = امد چالیس رات تک عبادت $\frac{۷۲}{۱}$ بارہ نور ہیں۔
- قیامت کے روز ہاجرین دولت مندوں سے چالیس سال پہلے جائیں گے۔ مشکوٰۃ کتاب الرقاق شان نواد $\frac{۵۱۵}{۱}$
- شام میں چالیس ابدال مشکوٰۃ باب ذکر عین شام $\frac{۲۸۹}{۳}$ - زمین ہر چالیس روز میں بدل جاتی ہے
- امت میں چالیس ابدال ہوتے ہیں۔ جب مومن مرجع ہوتے ہیں۔ اس کی عبادت کا حکم چالیس روز دیا کرتا ہے۔

شراب خوردی کی حد آزاد کے لیے چالیس روز ہیں۔ زیادہ جاڑا چالیس روز پڑتا ہے۔ دو نفخوں میں چالیس سال
 کی مدت ہوگی۔ یونس علیہ السلام چالیس دن شکم میں رہے۔ بنی اکرمؑ کے اصحاب کی تعداد چالیس
 ہوئی تو کام ظاہر ہوا۔ ^{۳۸۹} نزہۃ المجالس — سورۃ فاتحہ چالیس بار پڑھ کر پانی چھڑکے تو
 بخار اتر جاتا ہے۔ امام جعفر صادق ^{۱۲۲} — اندھے کو چالیس قدم لے چلے تو جنت اس کے لیے واجب
 ہے۔ ^{۱۳۲} نزہۃ المجالس — جب کسی عالم یا طالب علم کا گذر کسی قبر پر ہوتا ہے۔ تو چالیس روز
 تک خدا ویاں کے مقبرہ سے عذاب اٹھاتا ہے۔ ^{۱۵۹} جو جمعہ کے روز حدیث میں غرض کرتا
 ہے۔ گویا اس نے چالیس ہزار حج کیے۔ جو طلب علم میں مرے۔ تو خدا اس کی قبر کے چالیس اکلے ارد
 گرد قبر میں کو روشن فرمادیتا ہے۔ ^{۱۵۹} نزہۃ المجالس — نکاح کیے ہوئے شخص کی غماز
 بدل نکاح کیے ہوئے شخص کی غماز سے چالیس حصہ افضل ہے۔ ^{۱۲} — بنی اکرمؑ نے زایا
 یہی کھایا کرو۔ اور خدا نے کسی نبی کو مبعوث نہیں کیا۔ جس کی جنت کی یہی نہ کھلائی ہو۔ اس
 سے ان کی قوت چالیس مردوں کے برابر ہو جاتی ہے۔ ^{۱۵۲} نزہۃ المجالس — جو شراب
 پیتا ہے۔ چالیس دن تک کوئی عبادت قبول نہیں ہوتی ^{۱۳۷} — موسیٰ علیہ السلام
 کا امتی چالیس سال تک گھٹا کرتا رہا۔ بارش روک دی گئی ^{۱۰۳} — زمین چالیس سال پہلے
 سے آباد ہو جائیگی ^{۱۶۶} — درود شریف پڑھنے سے چالیس فائدے ^{۲۰۹}
 بنی پاک کی ہر چالیس روز تھی آپ چاند سے باتیں کرتے تھے ^{۲۱۱} — معراج کی رات جنت میں چالیس
 ہزار براق۔ ^{۲۳۵} براق نے بنی اکرمؑ کا نام چالیس ہزار سال پہلے سنا ^{۲۳۵} — اسرافیل کو
 فرمان الہی جب تک تم کسی کو کلمہ طیبہ کہتے ہوئے سنو۔ نفخ سوز کو اس کے پڑھنے والے کی تعظیم کے لیے۔
 چالیس برس تک مؤخر کر دو ^{۳۰۲} — سورۃ اخلاص پڑھنے والے کو ہر عرق کا بدلے جنت
 میں چالیس شہر ملیں گے۔ ^{۳۱۰} حضرت ذبیحہ کا نکاح بنی اکرمؑ کے سے ہوا تو آپ کی عمر چالیس
 برس تھی ^{۳۱۵} حضرت عائشہ کے نکاح کے وقت اللہ نے حکم دیا جنت کے دروازے چالیس روز
 تک کھلے رکھے جائیں ^{۳۳۲} — حضرت ابو ہریرہ اور ابن عباسؓ نے بیان کیا
 ہے۔ جو شخص مساجد خدا میں سے کسی مسجد کی آذان کا مستولی بن جائے۔ اور اس سے ذاتِ خدا کو چاہتا ہو۔

خدا اس کو چالیس ہزار بنی اور چالیس ہزار صدیق و چالیس ہزار شہید کا ثواب عطا کرے گا۔ اور اس کی شفاعت میں چالیس ہزار گروہ کو داخل کرے گا۔ کہ ہر گروہ میں چالیس ہزار شخص ہوں گے۔ اور اُسے منجملہ تمام جنتوں کے ہر جنت میں چالیس ہزار شہر ملیں گے ہر شہر میں چالیس محل ہوں گے۔ ہر محل میں چالیس ہزار گھر ہوں گے۔ ہر گھر میں چالیس ہزار کمرے ہوں گے۔ ہر کمرے میں چالیس ہزار تخت ہوں گے۔ ہر تخت پر حور عین میں سے اس کی ایک زوجہ ہوگی اور اس کی ہر زوجہ کے سامنے چالیس ہزار خادمہ ہوں گی اور ہر کمرے میں چالیس ہزار دسترخوان ہوں گے۔ ہر دسترخوان پر چالیس ہزار پیالے ہوں گے۔ ہر پیالہ میں چالیس ہزار قسم کے کھانے ہوں گے۔ ————— حصہ ۲۷۲ ————— حضرت بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ذہاباً کہ پیالہ کو دھو کر پی جایا کرو۔ کیونکہ جواب کرتا ہے۔ وہ ایسا ہے۔ جیسے کسی نے اولادِ اکرم اسماعیل میں سے چالیس منہم آزاد کیے۔ ————— حصہ ۵۲۶ —————

بقیہ نمبر ۲۰ = ہے کہ اسی طرح پڑھتا رہے۔ چھوڑ نہ دے۔ یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر ایک سورۃ شروع کی۔ اور ایک یاد و آیتیں پڑھنے کے بعد دوسری سورۃ شروع کرنے کا ارادہ کیا تو مکروہ ہے۔ اور یہی حکم ہے اہل صورت میں کہ آدمی آیت کے کم پڑھ چکا ہے۔ اگر ایک ہی حرف کم ہو۔ اگر کوئی کے واسطے تکبیر کہل پھر اسی قرأت میں اور زیادتی کرنا چاہی تو اگر رکوع نہیں کر لیا ہے۔ تو مضائقہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر حرف الحمد (۲۱) پڑھے۔ یا الحمد کے ساتھ ایک یاد و آیتیں پڑھیں تو یہ مکروہ ہے۔ یہ محیط میں لکھا ہے۔ جو شخص نماز میں رکوع قرآن تمام کرے۔ وہ جب معوذتین یعنی قل اعوذ برب الفلق۔ النکس ایک رکعت میں پڑھ چکے۔ تو دوسری رکعت میں الحمد کے بعد سورۃ بقرہ میں سے پڑھے۔ یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور حجتہ میں ہے کہ قرآن سات قرأتوں اندسب روایتوں سے پڑھنا جائز ہے۔ لیکن ہر نزدیک ٹھیک یہ ہے کہ نجیب قرآن مالوں کے ساتھ اور جو عزیز روایتوں سے ثابت ہوئی ہیں پڑھے۔ ① ہر نماز خاصہ میں لکھا ہے۔

نورالنجیب ص ۴۴۴ بحیرہ برکات ص ۱۳۲۱
اکتوبر ۱۹۷۷ء شمارہ ۱۰ - جلد ۱۲

محمد

۲۰۰۸-۳-۲۵
۱۳۲۹-۲-۲۵

AM 10:30

نورالنجیب



(امام خطیب کی شرعی و معاشرتی حیثیت) (ڈاکٹر نور احمد رشتا ہتھان)

امام مسجد کی اصل ذمہ داری نماز پنجگانہ میں امامت کا فریضہ ادا کرنا ہے۔ اور بس لوگوں کے لیے دینی مسائل کے جوابات دینا اور احکامات شرعیہ کے سلسلہ میں ان کی رہنمائی کرنا۔ دراصل امام مسجد کا نہیں خطیب یا عالم کا منصب ہے۔ کیونکہ شریعت نے امام ہونے کے لیے جو شرائط مقرر کی ہیں۔ ان میں اس کا نماز کے مسائل سے واقف ہونا ایک شرط ہے۔ نہ کہ دین کے جمیع احکام سے واقف ہونا اور ہر بات پہلے کہ آئے ہیں۔ کہ اگر وہ دین کے دیگر احکام و جزئیات سے واقف ہو تو سبحان اللہ اولیٰ ہے۔ یعنی اگر امام ایسا میسر آئے جو پورا عالم ہو۔ تو یہ مطلقہ حلقہ والوں کی فحش قسم ہے۔ لیکن جہاں مکمل عالم نہ ہو۔ وہاں نماز کے مسائل کے علاوہ دیگر شرعی امور میں امام سے سوال کرنا ٹھیک نہیں کیونکہ جب معلوم ہے کہ وہ عالم نہیں پھر اس سے اس طرح سوالات کیے جائیں گے تو بات تو یہ ہے کہ اس سے صحیح غلط جیسے بھی پڑے گا۔ جواب دے گا۔ یا جواب نہ دے سکے گا صورت میں خواہ مخواہ نادم ہو گا۔ ہاں امام مسجد کی یہ ذمہ داری ہے کہ وہ لوگوں کو نماز میں سستی و غفلت برتنے پر روک ٹوک کرے۔ اور بچوں اور نوجوانوں کو نماز کا استہکان دلائے۔ مقررہ اوقات پر پوری تقاض و طہارت کے اہتمام کے ساتھ نماز پڑھائے۔ بعد اس بات کا خیال رکھے کہ اس کی آواز میں، اس کے انداز میں رضائے الہی کا حصول یقیناً نہ ہو۔ نہ مقتدیوں کو خوش کرنے کی نیت سے خوش الحانی دیکھو کاروں سے کام نہ لے بلکہ خواہر ترقیل کا لحاظ کرتا ہوئے متوسط آواز سے قرأت کرے اتنی بلند آواز سے زور دے کہ قرأت کرنا کہ جو ہر مفرط کے ذمہ میں آتا ہو مکرمہ ہے

(باجماعت نماز میں امام کتنی قرأت کرے ؟)

نماز میں قرأت کا معاملہ بھی لوگوں نے اپنی صوابدید کے مطابق بنا لیا ہے۔ کہیں امام کو مجبور کیا جاتا ہے کہ وہ لازمی طور پر مختصر قرأت کرے۔ حالانکہ بظاہر اس کا کوئی عذر نہیں ہوتا۔ کہ امام کو مختصر قرأت پر مجبور کیا جائے کیسے یہ فرمائش کی جاتی ہے کہ وہ فجر کی نماز میں لا زماً سورۃ الرحمن کی تلاوت کرے۔ نماز تراویح میں امام سے یہ مطالبہ کیا جاتا ہے۔ کہ وہ تیز رفتاری سے پڑھے۔ علیٰ ہذا القیاس، مختلف علاقوں میں مختلف طرح کے مطالبات اور مختلف طرز کی پابندیوں امام پر عائد کی جاتی ہیں۔ اور کچھ آئمہ حضرات اپنے اجتہاد سے کام لیتے ہوئے بھی قرأت کی مقدار میں کمی

۸

بیشی کرتے رہتے ہیں۔ لاہور کی ایک درسگاہ میں مغرب کی نماز کی ادائیگی کا موقع ملا۔ امام مسجد نے خوب خوش الحانی اندھیری قوت و طاقت سے (بغیر لاؤڈ اسپیکر کے) طویل سورتوں میں سے آیات کا انتخاب کیا۔ اندھیر کی دلوں رکھتوں میں مجبوس طور پر کوئی چالیں کے قریب آیات تلاوت کیں۔ لبر نماز مغرب امام صاحب سے مدد ملتی ہوئی کسی نے لغات بھی کرادیا۔ پہلے سے ہمارا نام سن چکے تھے۔ ٹکڑی دیر بیٹھنے کو کہا۔ اسی دوران ہم نے ان سے سوال کیا کہ آپ نے مغرب میں طویل قرأت کی کیوں۔ پہلے قوت مال گئے۔ مگر پھر اصرار پر انہوں نے بتایا کہ مغرب کی نماز میں غازی زیادہ ہوتے ہیں۔ اندھا کو اس نماز میں ذرا اپنے جہر دکھانے کا موقع ملتا ہے۔ اسی طرح کے خیالات لکھ کر آئمہ سے بھی سننے کا اتفاق ہو چکا ہے۔ چنانچہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ نماز میں قرأت کے مقدار سے متعلق شرعی مسئلہ واضح کرنے کی غرض سے فقہاء کے اقوال نقل کیے جائیں۔ فقہاء عالمگیری میں ہے۔

(مسائل)

اگر سفر میں انتظار ہو۔ شد کوئی قوت ہو یا چلنے کی جلدی ہو تو سنت یہ ہے کہ الحمد کے ساتھ بونس سورۃ چاہے پڑھ لے۔ اور اگر حضر میں انتظار ہو۔ بعد یہ ہے کہ وقت تنگ ہو یا اپنی جان کا پامال کا خوف ہو تو سنت یہ ہے کہ اس قدر پڑھ لے کہ جس سے وقت ادا میں قوت نہ ہو جاوے۔ اور سفر میں حالت اختیار ہو۔ شد وقت میں وسعت ادا میں قرار ہے۔ تو سنت یہ ہے کہ فجر کی نماز میں بروج یا شمل اس کے کوئی اور سورت پڑھے۔ تاکہ سنت قرآن کی رعایت اور رخصت سفر کی تخفیف دلوں جمع ہو جائیں اور ظہر میں بھی اس قدر پڑھے۔ اور عصر اور عشاء میں اس سے کم اور مغرب میں بہت چھوٹی سورتیں پڑھے اور عصر میں سنت یہ ہے کہ فجر کی نماز کی دلوں رکھتوں میں الحمد کے سوا چالیں یا بجا ک آیتیں پڑھے اور جامع صغیر میں لکھا ہے کہ ظہر میں بھی شمل فجر کے پڑھے اصل میں ہے کہ یا اس سے کم پڑھے۔ اور عصر اور عشاء میں الحمد کے سوائے بیس آیات پڑھے اور مغرب کی ہر رکعت میں چھوٹی سورۃ پڑھے۔ اور فقہانہ یہ مستحسن کہا ہے کہ عصر میں فجر اور ظہر کی نماز میں طوال مفصل پڑھے اور عصر اور عشاء میں اوساط مفصل پڑھے۔ اور مغرب میں چھوٹی سورتیں پڑھے۔ طوال مفصل سورۃ حجرات سے سورۃ بروج تک کی سورتیں ہوں۔ اور اوساط مفصل سورۃ بروج سے لم یکن تک اور چھوٹی سورتیں لم یکن سے آخر تک۔ اور یتیمہ میں ہے کہ اگر مکہ وقت میں عصر پڑھتا ہو۔ تو بھی ٹھیک یہ ہے کہ قرأت سنون پوری پڑھے۔ یہ تا تا رخانہ میں لکھا ہے۔ و ترکی

نماز میں الحمد للہ کے سوا کوئی اور سورۃ یقیناً نہیں ہے۔ پس جو کچھ پڑھ لے ستر ہے (۱۷) لیکن نبی ۲ سے روایہ
 ہے کہ آپ نے سبح اسم ربك الاعلیٰ اور قل یا اہل البکازین اور اخلد من پڑھی ہے۔ پس کہیں تبرکاً
 یہ سورتیں پڑھے۔ اور یہ ان کے سوا اور سورتیں پڑھے۔ تاکہ باقی قرآن کے چھوٹ جانے سے بچ جائے۔ اور
 قرات مستحبہ ہر زیادتی نہ کرے اور نماز کو جماعت پر بھاری نہ کرے۔ (۱۸) لیکن پوری سنت اور مستحب
 قرات ادا کرنے کے بعد تخفیف کا لحاظ چاہیے۔ اور غیر کی نماز میں پہلی رکعت میں یہ نسبت دوسری
 رکعت کے قرات (۱۹) طویل کرنا بالاجماع سنون ہے۔ لام محمد نے کہا ہے کہ میرا نزدیک بہتر یہ ہے
 کہ سب نماز میں پہلی رکعت کو یہ نسبت دوسری رکعت کے دراز کرے۔ اور اسی پر فتویٰ ہے۔ یہ تراہدی
 اور معراج الدرایہ میں لکھا ہے۔ اور حجتہ میں فتویٰ کے واسطے یہی لیا گیا ہے۔ یہ آثار خاصہ میں لکھا ہے۔ اور
 اسی طرح خلد (۲۰) جمعہ اور غدیر بن میں ہے۔ یہ بدائع میں لکھا ہے۔ اور ہمیشہ شامی کا ایک اور بھی
 اختلاف ہے۔ بعضوں نے کہا ہے کہ دونوں رکعتوں میں فرق ایک ثلث اور دو ثلث کا ہو یعنی ثلث
 قرات پہلی رکعت میں پڑھے۔ اور ایک ثلث دوسری رکعت میں اور شرح طحاوی میں ہے کہ پہلی رکعت میں ۳
 آیتیں پڑھے۔ تو دوسری رکعت میں دس بیس آیتیں پڑھے۔ یہ محیط میں لکھا ہے۔ یہ بیان اولیت
 کا تھا۔ اور حکم یہ ہے کہ فرق اگر بہت ہو۔ مثلاً پہلی رکعت میں ایک یا دو سورۃ پڑھے۔ اور دوسری رکعت میں
 تین آیتیں پڑھے تو مضائقہ نہیں یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ اور جامع صغیر کی بعض شروحات میں مذکور ہے کہ
 بلا خلاف دوسری رکعت کو پہلی رکعت پر بقدر تین آیتوں کے یا اس سے زیادہ کے طویل کرنا مکروہ ہے۔ اور اگر اس
 سے کم طویل کرے تو مکروہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ مگر غینانی نے کہا ہے کہ تطویل کا آیتوں سے اس وقت
 حساب ہوتا ہے۔ جب آیتیں برابر ہوں۔ اور اگر آیتیں بڑی چھوٹی ہوں تو کلمات اور حرف سے تطویل کا حساب کیا
 جائے مگر یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور مکروہ ہے کہ کسی نماز کے واسطے کوئی سورۃ مقرر کرے طحاوی اور سیبانی
 نے یہ کہا ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ اس نماز میں اس سورۃ کو اس طرح یقیناً واجب سمجھ لے۔ کہ اس کے
 سوا اور سورۃ کو ناجائز یا مکروہ سمجھ لے۔ لیکن اگر آسانی کے واسطے کوئی سورۃ مقرر کرے۔ یا جو سورۃ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوئی ہے۔ اس کو تبرکاً پڑھا کرے۔ تو اس میں کراہت نہیں۔ لیکن اس میں بھی شرط یہ ہے
 کہ اس کے سوا کہیں کہیں اور سورۃ بھی پڑھا کرے۔ تاکہ کوئی جاہل یہ نہ سمجھ لے کہ اس کے سوا اور کوئی سورۃ جائز نہیں

یہ تبیین میں لکھا ہے۔ اور افضل یہ ہے۔ کہ فرض کی ہر رکعت میں الحمد للہ کے سوا ایک پوری سورۃ پڑھے اور اگر عاجز ہو تو ایک سورۃ دو رکعتوں میں تمام کرے۔ یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک سورۃ میں سے کچھ ایک رکعت میں پڑھا۔ اور کچھ دوسری رکعت میں تو بعضوں نے کہا ہے مکروہ نہیں ہے۔ اور یہی صحیح ہے۔ یہ ظہیر میں لکھا ہے۔ لیکن ایسا کرنا نہیں چاہیے۔ اور اگر کرے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اگر ایک رکعت میں ایک سورۃ کے بیچ میں سے یا اخیر میں سے پڑھے اور دوسری رکعت میں دوسری سورۃ کے درمیان یا اخیر سے پڑھے۔ تو ظاہر روایت کے بموجب ایسا کرنا نہ چاہیے۔ لیکن اگر کرے تو مضائقہ نہیں یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اور حجتہ میں ہے کہ ایک رکعت میں ایک سورۃ کا آخر پڑھا۔ اور دوسری رکعت میں لڑی چھوٹی سورۃ پڑھیں شدّ ایک رکعت میں اقصیٰ الرکول کا شروع پڑھا اور دوسری رکعت میں سورۃ اخلاص پڑھی تو مکروہ نہیں۔ یہ تاتاریخانیہ میں لکھا ہے۔ دونوں رکعتوں میں آخر سورۃ پڑھنا ایسی پوری چھوٹی سورۃ سے افضل ہے۔ جس کی بہ نسبت آخر سورۃ کا ٹکڑا آیتوں میں زیادہ ہو اور اگر چھوٹی پوری سورۃ اس آخر سورۃ سے آیتوں میں زیادہ ہو تو سورۃ قصیرہ کا پڑھنا افضل ہے۔ یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اور ایک طویل آیت جیسے آیت المائدہ یا تین چھوٹی آیتیں پڑھنا چاہیے۔ تو اس کی اولیت میں بھی افشاد ہے۔ اور صحیح یہ ہے۔ کہ اگر تین آیتیں ایک چھوٹی سورۃ کے برابر ہو جائیں تو انہیں کا پڑھنا افضل ہے۔ یہ تاتاریخانیہ میں لکھا ہے۔ اور اگر ایک رکعت میں ایسی دو سورتیں پڑھے کہ ان دونوں کے درمیان ایک یا کئی سورۃ کا فصل ہے تو مکروہ ہے۔ اور اگر دو رکعتوں میں دو سورتیں پڑھے تو اگر ان دونوں میں کئی سورۃ کا فصل ہے۔ تو مکروہ نہیں اور اگر ایک سورۃ کا فصل ہے۔ تو بعضوں نے کہا ہے مکروہ ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر بڑی سورۃ کا فصل ہے۔ تو مکروہ نہیں یہ محیط میں لکھا ہے۔ جیسے کہ دو چھوٹی سورۃ کہ فصل میں مکروہ نہیں یہ خلاصہ میں لکھا ہے۔ اور بعضوں نے کہا ہے کہ کسی حالت میں مکروہ نہیں۔ اور اگر ایک رکعت میں ایک سورۃ پڑھی اور دوسری رکعت میں با اسی رکعت میں اس سے اوپر کی سورۃ پڑھی تو مکروہ ہے۔ اسی طرح اگر ایک رکعت میں ایک آیت پڑھی اور دوسری رکعت میں با اسی رکعت میں اس سے اوپر کی آیت پڑھی۔ تو مکروہ ہے۔ اور اگر ایک رکعت میں یا دو رکعتوں میں دو آیتیں ایسی پڑھیں جن کے درمیان میں ایک یا کئی آیتوں کا فصل ہے۔ تو ان کا حکم وہی ہے۔ جو سورتوں کا حکم مذکور ہو چکا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔ یہ سارا بیان فرضوں کا تھا بسنوں میں مکروہ نہیں۔ یہ محیط میں لکھا ہے۔ اگر ایک رکعت میں ایک سورۃ پڑھے تو مختار ہے

قربانی کے فضائل

۱۵ ذوالحجہ کو رب تعالیٰ کی رضا اور خوش نودی کیلئے حلال جانوروں کا ذبح کرنا اسلامی شریعت کی اصطلاح میں قربانی کہلاتا ہے۔ یہ قربانی حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کی سنت کے تابندہ اور تاقیامت باقی رہنے والے اہل ملت نقوش میں سے ہے۔ جس کی ہم سب مسلمان بڑی توجہ دیتے ہیں۔ مگر راہ خدا میں قربان کیے جانے والے جانوروں پر رحم اس انداز میں نہیں کرتے جس کے یہ جانور مستحق ہوتے ہیں۔ ان جانوروں کو قصاب کے رحم و کرم پر چھوڑتے ہیں۔ جہاں قصاب عموماً دوسری جگہ قربانی کرنے کی نیت سے جانے کیلئے بے تاب ہوتا ہے۔ اکثر آپ نے دیکھا ہوگا کہ قصاب جانوروں کو زمین پر گرا کر اسکی گردن پر پاؤں رکھ کر ایک چھری کو دوسری چھری سے باہم رگڑ کر تیز کر رہا ہوتا ہے۔ ساتھ ساتھ ان دونوں چھریوں کو ہوا میں بھی لہرا رہا ہوتا ہے اس سے عمل کو جانور دیکھ رہا ہوتا ہے۔ جو تھی قصاب چھری تیز کرنے کے عمل سے فراغت پاتے۔ تو وہ فوراً جانور کی گردن کو ایک زوردار جھٹکے سے موڑ کر اس پر چھری چلاتا ہے۔ جیسے ہی جانور کی گردن کے اوپر والی ٹوٹی جلد کھٹکتی ہے۔ تو پھر قصاب ایک زوردار جھٹکے سے اس کا منہ کاٹ دیتا ہے۔ تب چھری کی نوک سے اسکی بتایا موجودہ نسیں کاٹتا ہے۔ ساتھ ہی سنے نظر آنے والی حرام مغز کی بتی کو بھی مکمل طور پر کاٹ دیتا ہے۔ دماغ اور جسم کے درمیان جو رابطہ حرام مغز کی بتی کے ذریعے ہوتا ہے۔ یک دم کٹ جانے سے جانور کو فوراً ایک زوردار جھٹکا لگتا ہے۔ اور پھر وہ یکایک سکت ہو جاتا ہے۔ حالانکہ اسی دوران اس کے اندر بہت سا ر خون موجود ہوتا ہے۔ جو گوشت کو ٹکڑے ٹکڑے کرنے کے وقت بھی رہا ہوتا ہے۔ جو حرام مغز کی بتی کے کٹ جانے کی وجہ سے باہر نہیں نکل پاتا۔ قصاب ایسا کچھ اس لئے کرتے ہیں۔ تاکہ وہ جلد از جلد اس سے فارغ ہو کر دوسری جگہ جا سکیں۔ اگرچہ پیارا مذہب ہمیں قربانی کے جانوروں کے ساتھ حسنی سلوک کا درس دیتا ہے۔ اس سلسلے میں۔ ایک حدیث شریف میں آتا ہے۔

بے شک اللہ تعالیٰ نے ہر چیز پر احسان کا رویہ اختیار کرنا فرض قرار دیا ہے۔ چنانچہ جیٹیں

کسی کو قصاص یا میدان جنگ وغیرہ میں قتل کرنا ہو۔ تو اسے بھی اچھی طرح سے جلد از جلد انجام دو۔ اور اگر جانور کو ذبح کرنے لگو۔ تو بھی اچھے انداز میں چابک دستی سے ذبح کرو اور چھری کو اچھی طرح تیز کر لو۔ اور ذبیحہ کو آرام پہنچاؤ۔ اچھی طرح سے اور اچھے انداز میں کام طلب جلد از جلد اور چابک دستی سے ہی ہے۔ جیسا کہ ذیل کی حدیث شریف سے واضح ہوتا ہے۔ چھریوں کی جانوروں سے چھپاؤ۔

حضرت اکرمؐ نے چھریوں کو تیز کرنے کا حکم دیا۔ اور یہ کہ اسے جانوروں سے چھپایا جائے۔ اور کھار جب تم کسی جانور کو ذبح کرو تو چھری پھیر پر جلدی کرو۔ ایک بار حضرت اکرمؐ نے دیکھا کہ ایک شخص بکری کے سامنے چھری تیز کر رہا تھا۔ تب آپؐ نے فرمایا کہ تم اسے جیتے جی ہی مار رہے ہو۔ جانوروں کو ذبح ہو جانے میں کسی اتواسع خون نکل جائے۔ طبعاً کٹنڈا ہو کر باحس و حرکت اور ساکت ہو جائے۔ تک اسی کی کھال میں جلدی نہ کی جائے۔ جیسا کہ حضرت عمرؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے فرماتے ہیں۔ جانوروں کی روئے نکالتے ہیں جلدی نہ کرو۔ حتیٰ کہ خود نکل جائے۔

ان تعلیمات نبویؐ کا تقاضہ یہ ہے کہ جانور کو پہلے کھلے ہلکے خوش کیا جائے اسے آرام و اطمینان سے بھی کسی بھی طرح دہشت زدہ کیئے بغیر۔ نرم زمین پر لیٹایا جائے چھری کو پہلے سے تیار کیا ہو۔ اسے جانور کے سامنے ہرگز نہ تیز کیا جائے۔ تکبیر سے پہلے اگر جانور کو گرا نا مقصود ہو تو اسکی منہ آنکھوں پر پٹی یا اس کے لیے کان ڈال دیئے جائیں۔ تاکہ جانور کسی بھی طرح خوفزدہ نہ ہو۔ جانور کا منہ قبلہ کی جانب ہونا لازم ہے۔ مگر جانور کی قربانی کرتے وقت۔ قصاب عموماً بسم اللہ اللہ اکبر۔ کہنے کی بجائے۔ دوسرا ساقی کو ہدایت جاری کر رہا ہوتا ہے کہ اس کی ٹانگ سمیٹو۔ یا گردن کو پکڑو۔ وغیرہ۔ جو بہن قصاب نے چھری چبھائی۔ ادھر سے پکڑو۔ پکڑو۔ کی آوازیں بلند ہوتی ہیں۔ جو سراسر غیر شرعی فعل ہے۔ اس سلسلے میں قصاب میں شعور پیدا کرنا لازم ہے۔ کیونکہ قربانی کا جانور شرعی اصولوں کے مطابق ذبح کرنا چاہیے۔ اس کے علاوہ

ذبح کرنے والا۔ مسلمان عاقل ہو۔ ناسمجھ بچہ قربانی کے جانور کو ذبح نہیں کر سکتا
اگر صاحب قربانی خود ذبح کرنا جانتا ہو تو وہ اس جانور کو خود اپنے ہاتھ سے ذبح
کرتا تو زیادہ بہتر ہے۔

۱۵ ذوالحجہ سنۃ ابراہیم پر عمل پیرا ہونے کا دن۔ اشتقاق الحمد للہ۔

روزنامہ سرائے وقت لاہور۔ ۱۵ جنوری ۲۰۰۶ء

مفتی خود شہداء اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے خواب میں حضرت ابراہیم کو بشارت فرمائی تو
آپ نے بغیر حیل و حجت اپنے بیٹے حضرت اسماعیل کو قربانی کیلئے پیش کیا۔ لہذا آپ
میں چاہیے کہ احکامات خداوندی پر عمل پیرا ہو کر زندگی بسر کریں۔

تقریب میں حاضر مستحق احمد نے کہا کہ مسلمانوں کے سال کا آغاز قربانی
حین سے شروع ہوتا ہے۔ اہل سال کا اختتام قربانی اسماعیل ذبح اللہ پر ہوتا ہے
جس سے مسلمانوں کو سبقت سیکھا جائیگی۔

روزنامہ خبریں ملتان صفحہ

قربانی رہا کاری۔ دنیا داری صلی حادی اور ۱۵ جنوری ۲۰۰۶ء

دکان کے لپٹے نہیں ہونا چاہیے۔ قربانی کے گوشت کو اپنے فریج اور فریج کی زینت یا
گوشت کو خشک کر کے سال بھر کھانا کس عورت قربانی نہیں کھلائی جاسکتی۔ بلکہ غریبوں
میں ان کے مستحقین تک قربانی کے گوشت پہنچانے سے ہی قربانی کھلائی جاسکتی ہے
اس لیے ہمیں قربانی کا گوشت اس کے مستحقین میں صیغ تقسیم کرنا چاہیے۔

سعود احمد خان نیازی

صفحہ ۱۵ جنوری ۲۰۰۶ء خبریں۔

عید الاضحیٰ پر قربانی کرنا سنت ابراہیمؑ ہے۔ اور اس کے ساتھ یہ عظیم واقعہ منسلک
ہے۔ کہ حضرت ابراہیمؑ نے خواب میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے اشارہ پانچ کے بعد اپنے
عزیز ترین صاحبزادے حضرت اسماعیلؑ کو فدا کی راہ میں قربانی کرنا کا سوچا

عمر میں اس وقت جب حضرت ابراہیمؑ حضرت اسماعیلؑ کے گلے پر چھری پھیر رہے تھے۔ تو
 تو اللہ تعالیٰ کی جانب سے ایک دنبہ حاضر کیا گیا۔ اور غیب سے آواز آئی۔ ابراہیمؑ ہم
 نے تمہاری قربانی کو قبول کیا۔ عبد قربان ہر صاحب استطاعت افراد بکروں، دنبوں
 گائے، اونٹ کی قربانی کر کے سنت ابراہیمؑ کی یاد کرتے ہیں۔

دوستو! بات دلائل ایشاد و قربان کا جذبہ اپنے اندر پیدا کرنے کی ہے۔ اللہ
 تعالیٰ چاہتے ہیں کہ ہم انسان دوست کا احساس کریں۔ اور ضرورت پڑنے پر اپنا
 قربان سے کام لیں۔ اپنے مال میں سے ضرورت مندوں پر خرچ کریں۔ اور ایسا
 کرتے وقت یہ جذبہ پیش نظر ہو کہ خدا تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنے کا اجر و ثواب
 بحدود حساب ہے۔ اس لئے دوستو! عبد قربان ہم سب کو یہی درس دیتی ہے کہ
 ہم اس جذبہ کو اپنے اندر پیدا کریں۔ اور خدا کے دیکھ درد کا احساس کریں
 اور یہ ہمارا احساس بڑا قبضہ ہے۔

روزنامہ جنگ ۱۰ جنوری ۲۰۰۶ء
 سیدہ قریشی صفحہ ۱۵



پنجوقتہ فرض نمازوں کی کل رکعات ۱۷ ہیں۔ اور محمد رسول اللہ کے کلمات قرآن کریم کی
 سورۃ فتح کی آیت نمبر ۲۹ میں آئے ہیں اس کلام الہی میں ۳ کلمات اللہ ۱۲ حرف
 ہیں۔ اگر ان کے اکائی - دہائی - کسپہند کو جمع کیا جائے ۱۷ کا عدد حاصل ہوگا
 اور پنجوقتہ فرض نمازوں کی کل رکعات بھی ۱۷ ہیں۔

آیت مبارکہ ۲۹ کلمات ۳ حرف ۱۲ = ۱۷
 فجر ۲ ظہر ۴ عصر ۴ مغرب ۳ شام ۴ = ۱۷
 اور مغرب بدرجہ ۱۷ ارشاد ان الباری ۲۷ ملکی کو ہوا
 ذوالحجہ جاری الکر ۱۵۲۰ - ستمبر ۱۹۹۹ء صفحہ ۱۷

حقیقہ شرعی حقیقت

موجودہ دور میں فرد کی اور ممتاز علم فیہ

مسائل سے احتراز اور اختلافی مباحث سے اجتناب پر بڑا زور دیا جاتا ہے۔ یہ حقیقت ہے کہ اگر اس دور خلفشار میں اتحاد و یکگانگی کی جتنی ضرورت ہے۔ شاید پہلے کہیں نہ تھی۔ لیکن بعض لوگ چند ضعیف اور شاذ روایات کا سہارا لیتے ہوئے ایسے مسائل پر خامہ فرسائی کر کے ملت کے اتحاد کو پارہ پارہ کرتے کی ناکام سعی کرتے ہیں۔ جن پر اکابر امت کا اجماع رہا ہے۔

۲۲ نومبر کے روزنامہ جنگ میں پروفیسر رفیع اللہ شہاب کا عقیدہ کے بارے میں مضمون بھی اس سلسلہ کی ایک کڑی قرار دی جاسکتی ہے۔ ————— حقیقہ جیسے مسئلہ پر جو یقیناً فرد کی

ہے۔ بحث کرنا مناسب معلوم نہیں ہوتا تاہم چونکہ اس مضمون میں پروفیسر صاحب نے حقائق کے برعکس صورت حال پیش کرتے ہوئے۔ حقیقہ کو عریض کے قریب نا جائز فعل ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ لہذا فوری طور پر چند شعور دار کہیں ہیں تاکہ اصل صورت حال سے آگاہی ہو سکے۔

حقیقہ کے جواز میں بخاری ترمذی ابوداؤد وغیرہ کتب اظہار کے علاوہ پروفیسر صاحب کی قابل اعتماد کتاب ”ذیل اللادطار“ میں بھی مستند احادیث نقل کی گئی ہیں جن سے حقیقہ کا جواز رند روشن کی طرح نمایاں ہو جاتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ صرف یہ کہ خود اپنا حقیقہ فرمایا۔ بلکہ اپنے نواسوں حضرت عیسیٰ بن مریمؑ کا بھی حقیقہ کیا اور دوسرے کو بھی اس کا حکم دیا۔ اختصار کے پیش نظر صرف دو حدیثیں نقل کی جاتی ہیں۔

(۱) حضرت سلمان بن عمار رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، مع العلم حقیقۃ فاصبر یھو اعنہ دما۔ (بخاری ص ۸۲۲ ج ۲، ترمذی ۱۸۳ ج ۱)

یعنی نبی کے ساتھ حقیقہ ہے۔ اس کی طرف سے خون بہاؤ۔ یعنی جانور ذبح کرو۔

(۲) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علق الحن والحیض کبشاً کبشاً (ابوداؤد ص ۳۹۲ ج ۲) رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے امام حسن ادا کا حن

وہ کی طرف سے ایک ایک مینڈھے کا حقیقہ کیا (یعنی ہاتھوں میں دو دو مینڈھے معلق کا ذکر کیا ہے) عذاب ہمارے کے جیسے ہر فقہ کا حقیقہ کے جواز پر اجماع ہے۔ چنانچہ امام شافعی

امام احمد بن حنبل امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے۔ اور احنافہ کے ہاں مباح و مستحب ہے۔ ہر مفسر موصوف نے نیل الاوطار کے حوالے سے امام ابو حنیفہ کی طرف منسوب ایک قول نقل کیا ہے۔ جس میں عقیقہ کو جاہلیت کی رسم قرار دیا گیا ہے۔ حالانکہ کتاب مذکور کے اسی صفحہ پر قاضی شوکانی نے امام صاحب کا فتویٰ نقل کیا ہے۔ کہ آپ کے نزدیک عقیقہ مستحب ہے۔ یہ قول احادیث کے عین مطابق ہے۔ جبکہ ہر مفسر صاحب کے ذکر کردہ قول کی نسبت امام صاحب کی طرف درج نہیں۔ مشہور حنفی عالم اور محدث علامہ بدر الدین عینی علیہ الرحمۃ م

(۵۸۵۵) فرماتے ہیں کہ امام صاحب کی طرف عقیقہ کو خلاف شرع کہنے کی نسبت محض افتراء اور بہتان ہے آپ کی نے عقیقہ کو مطلقاً نفی نہیں کی۔ بلکہ سنت مؤکدہ ہونے کی نفی کی ہے۔ قلت هذا افتراء فلا يجوز نسبة إلى أبي حنيفة وحاشا له ان يقول مثل هذا وانما قال ليست بسنة فمراده اما ليست بسنة ثابتة وامام ليست بسنة مؤكدة = (لمحة القارئ شرح صحيح بخاری ج ۸ ص ۲۱)

ہاں البتہ بچہ کی پیدائش پر ذبح کیے گئے جانور کو عقیقہ کا نام دینا نامناسب ہے کیونکہ یہ حقوق سے مشتق ہے۔ اور اس میں کاٹنے اور قطع تعلق کے معنی پائے جاتے ہیں۔ چونکہ یہ محض شکرانہ کے طور پر کیا جاتا ہے۔ لہذا اسے نسکۃ کے نام سے تعبیر کیا جانا چاہیے۔

زمانہ جاہلیت میں عقیقہ کے جانور کے خون سے بچی کا سر آلودہ کر دیا جاتا تھا کہ اس نے جاہلیت کی ہر رسم ختم کر دی اور جانور کے ذبح کرنے کو باقی رکھا۔ جیسا کہ ابو داؤد ص ۳۹۳ ج ۲ میں حضرت بریدہ بنہ کی روایت سے مستفاد ہے۔ بدائع ص ۱۷۷ حوالے سے ہر مفسر صاحب نے جو حدیث نقل کی ہے۔ قربانی نے پہلے سے مروج تمام قربانیوں کو منسوخ کر دیا۔ اس کا مطلب یہی ہے کہ عقیقہ کا وجوب منسوخ ہو گیا ہے۔ جائز اب بھی ہے۔ تعجب ہے کہ ہر مفسر صاحب کو فتاویٰ عالمگیری میں عقیقہ

کے بار میں کراہت کے سوا کوئی دوسرا نقطہ نظر نہیں ملتا۔ حالانکہ اس کے جلد ۴ ص ۱۵۱ میں
 عقیقہ کی تقریب کے بعد بڑے وثوق سے تحریر کیا گیا ہے۔ مباحۃ لاسنۃ والا واجبت۔
 یعنی عقیقہ سنت یا واجب نہیں بلکہ جائز و مباح ہے۔ فقہ حنفی کی نہایت معتبر کتاب
 رد المحتار میں علامہ ابن عابد بن شامی علیہ الرحمۃ بڑی وضاحت سے اس کا جواز ثابت
 کر کے بحث کا ما حاصل بیان کرتے ہوئے رقمطراز ہیں۔

گزشتہ ملام سے اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ عقیقہ مستحب ہے۔ تاہم اگر
 جائز ہی کہا جائے۔ جب یہی شکرانہ کی نیت سے قرب الہی کا ذریعہ بن جائیگا۔ کیونکہ نیت صالحہ
 سے عادات اور مباحات بھی عادت بن جاتے ہیں (ص ۲۸۵ ج ۵) نیز اس کتاب
 کے ص ۲۹۳ اور عقود الدیہ فی تنقیح الفوائد الحامدہ میں بھی علامہ شامی علیہ الرحمۃ نے
 بڑی وضاحت سے عقیقہ کا استحباب ثابت کیا ہے۔ ————— احادیث اور فقہائے
 کرام کی تقریحات سے عقیقہ کا جواز اظہر من الشمس ہے۔ بلاوجہ نہ جائز کہنا درست نہیں۔
 کیونکہ علم جواز کیلئے دلیل خاص کی ضرورت ہے۔ ورنہ قاعدہ فقہیہ مستنبط از احادیث و
 آیات طیبہ یہ ہے کہ اصل اشیا میں اباحت ہے۔ اور ہر مسئلہ تو حضور کے
 مبارک فعل سے ثابت ہے۔ کہ آپ نے قربانی واجب ہونے کے بعد عقیقہ کیا۔ اگر قربانی کے وجوب
 کے بعد عقیقہ کو مکروہ یا منسوخ کہا جائے۔ تو ہر کس طرح ہو سکتا ہے کہ ایک طرف
 تو حضور عقیقہ کو منسوخ نہیں۔ اور دوسری طرف عقیقہ کرنا کرہ یا منکر کا عقیقہ کر کے خود
 اس کا عملی ثبوت دیں۔ واضح رہے کہ قربانی چلی یا نہ چلی، عقیقہ میں واجب ہوئی۔ جبکہ
 امام حسن مجتبیٰ ۳ھ میں اور امام حسین ۴ھ میں پیدا ہوئے ہیں۔

۱۔ یہ مضمون تحریر کر چکا تھا کہ حاشیہ مؤطا نامہ مشک کی بہ عبارت نظر سے گزری جس سے
 اس موقف کی تائید ہوئی ہے: ان مشروعیۃ الا ضیحة فی الاول من المہجرۃ و عقیقۃ
 الحسنین فی السنۃ الثالثۃ او الرابعۃ و حدیث امام کزرفی عام الحدیث ستادس
 المہجرۃ والعقیقۃ عن ابراہیم کان تاسع المہجرۃ (حاشیہ کتب المصنفات عن وجہ الروایۃ)
 (۳۹۳)

قربانی ہجرت کے ابتدائی سال شروع ہوئی۔ اور عین کریمین کا عقیقہ تین یا چار مہریں میں کیا گیا۔ جبکہ ام کرز کی روایت جس میں حضور نے عقیقہ کا حکم دیا۔ سال حدیبی ۴ھ کی ہے۔ اور حضور نے اپنے صاحبزادے ابراہیم کا عقیقہ ۹ھ میں کیا۔

پروفیسر صاحب نے لڑکے اور لڑکی کے مابین امتیاز و تفریق پر بڑی تشویش کا اظہار کیا ہے کہ لڑکے کیلئے تو دو جانور ذبح کیے جاتے۔ اور لڑکی کیلئے صرف ایک۔ اسی وجہ سے انہوں نے عقیقہ ہی کو مکرمہ بنانے کی کوشش شروع کر دی۔ مگر یہ بدیہہ بھولی گئے کہ ہر جگہ مرد و عورت کا حکم مساوی نہیں ہوا کرتا۔ اللہ تعالیٰ نے مرد کو ہر حال میں فضیلت دی ہے قرآن کریم میں ہے۔

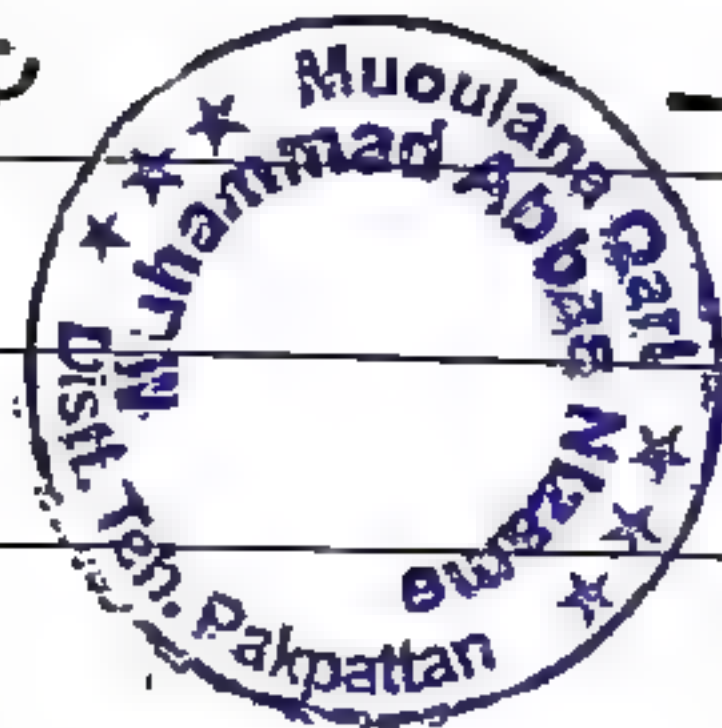
الرجال قوامون على النساء ————— بلحقن (النساء ۳۴) مرد انسر ہیں عورتوں پر۔ اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے مردوں کو عورتوں پر فضیلت دی ہے۔ نیز ارشاد فرمایا۔ الذکر مثل خط الانثی (النساء ۱۱) بڑے کا حصہ دو بیٹیوں کے برابر ہے) شرعی احکام مشدّد وراثت اور شہادت وغیرہ کے باب میں عورت کا حق نصف رکھا گیا ہے۔ کیونکہ مرد پر زیادہ ذمہ داریاں رکھی گئی ہیں۔ اسے شرف و بزرگی سے نوازا گیا۔ لہذا اس کی پیدائش پر بھی زیادہ ادا کیا جانا چاہیے۔ تو اس موقع پر اگر لڑکے کے عقیقے میں دو جانور ذبح کر دیے جائیں تو کیا حرج ہے۔ اگرچہ ایک پر اکتفا بھی درست ہے۔ کیونکہ روایات دونوں طرح ملتی ہیں مرد و عورت کے حقوق میں امتیاز و تفریق کی بات کرنا۔ دراصل خالق کائنات کی حکمت و مشیت پر حرف گیری کا مترادف ہے۔ پاپر امدائے اسلام کے اس نظریہ کو تعویذ دینے کا ناکام کوشش ہے کہ اسلام میں عورت کو مظلوم رکھا گیا ہے۔ اللہ اس سے بچائے۔

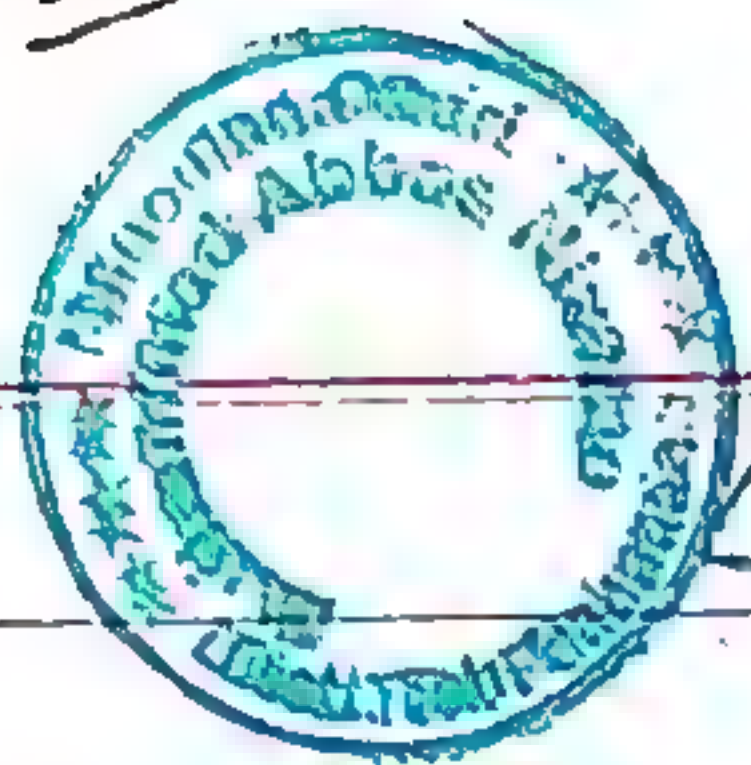
بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ احادیث مبارکہ اور فقہ حنفی کی رو سے عقیقہ واجب یا سنت مؤکدہ تو نہیں البتہ جائز و مستحسن ضرور ہے۔ لہذا عقیقہ کرنے سے روکا نہ جائے۔ اور نہ اس کے ترک پر ملامت کی جائے۔

نورالجیب ص ۳۴ ربع الاول جلد ۳

۴۴

۲۰۰۴-۰۶-۲۲





مختصر بیان نظامی

بسم الله الرحمن الرحيم

(۱) دَیْذِ وَاعِدَةً نَّامُوْسَہُ اَرْ یَعِیْنُ لَیْلَۃً بقرہ ۵۱ پارہ نمبر ۱ اور جب ہم نے موسیٰ سے ۳ رات کا وعدہ فرمایا فرعون اور فرعونوں کے پلک کے بعد جب حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کو لے کر مصر کی طرف لوٹے اور ان کی درخواست پر اللہ تعالیٰ نے عطا کی تو ریت کا دھوہ فرمایا۔ اور اس کے لیے مہینات معین کیا جس کی مدت معہ

اور دس دن ذوالحجہ کے روزے
مہائی ہارون علیہ السلام کو
ماصل کرنے کے لیے کوہ طور پر
وہاں پہنچا اس عرصہ میں
زیر جدی الواح میں توبہ
(۱۲) جناب حضرت عزیرؑ
گھر سے آئے تھے۔ جب آپ کو

حکم و لائحہ قرآن و سنت سے

حضرت الفرائز زیر آیت بقرہ ۲۵۹
اَرْ یَعِیْنُ سَنَۃً جَ یَقِیْقُوْنَ فِی الْاَرْضِ
فرمایا توہ زمین ان پر حرام ہے۔ چالیس برس تک بھٹکتے پھریں زمین میں تو پھر ان کے حکموں کا افسوس نہ
کھاؤ۔ وہ زمین جس میں یہ لوگ بھٹکتے پھریں۔ تو فرسنگ مٹی۔ اور قوم جو لاکھ جنگی جو اپنے سامان لیے
تمام دن چلتے تھے۔ جب شام ہوئی۔ تو اپنے گروہوں پر پاتے جہاں سے چلے تھے۔ یہ ان پر مہربانی تھی۔ سوائے حضرت
موسیٰ و ہارون و یوشع و کالب کا کہ ان پر اللہ تعالیٰ نے آسان فرمائی۔ اور ان کی اعانت کی۔ جیسا کہ حضرت موسیٰ
علیہ السلام کے لیے آگ کو سرد اور سخت بنا دیا۔ اور اسی بڑی جماعت عظیمہ کا اپنے چھوٹے حصہ زمین میں ہم
بہرے آوارہ و حیران پھرنا۔ اور کسی کاموں سے نہ نکل سکتا۔ خوارق عادت میں سے ہے۔ جب بنی اسرائیل
نے اس جنگل میں حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہنا کہ ہمیں دوسرے ضرورت دار خدا تعالیٰ کی شکایت کہ

تو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا سے ان کو آسمانی غذا من و سلویٰ عطا فرمایا۔ اور
 لباس خود ان کے بدن پر پسند کیا۔ جو جسم کے ساتھ بڑھتا تھا۔ اور ایک سفید پتھر کوہ طور کا
 عنایت کیا کہ جب رفت سفر اتارتا امر کس وقت نکلتا۔ تو حضرت اس پتھر پر مصافحت اس سے
 بنی اسرائیل کے بارہ اسباط کا لپٹے بارہ چٹھے جاری ہو جاتے۔ اور کھانے پینے کے لیے۔ ایک ابر پیچھا
 اور کیا گیا ہے۔ کہ تیرے میں ہیں حضرت ہارون و حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات سے چالیس برس بعد
 حضرت یوشع کو نبوت عطا کی گئی۔ اور جبارین پر جبار کا حکم دیا گیا۔ (خزائن الغرغان)

(۴)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 يَا اللَّهُ * يَا مُحَمَّد

الصلوة والسلام عليك يا رسول الله

فتاویٰ نظامیہ

حضرت سیدنا مولانا
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
 حضرت سیدنا مولانا
 عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ
 حضرت سیدنا مولانا
 عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ
 حضرت سیدنا مولانا
 علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ
 رضوان اللہ تعالیٰ علیہم
 اجمعین

حضرت سیدنا مولانا
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
 حضرت سیدنا مولانا
 عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ
 حضرت سیدنا مولانا
 عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ
 حضرت سیدنا مولانا
 علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ

الصلوة والسلام عليك يا رسول الله

فتاویٰ محمد عباس نظامی

(نام و پست نام)

(۱) انگور کے پونے کے متعلق علمائے اسلام نے دلائل اور ان کا حکم

جواب حضور پر نور سید عالم محبوب خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا نام پا کر اذان میں سنتے دہت
انگوٹھے اور شہادت کی انگلیوں کو جوم کر آنکھوں سے لگانا یقیناً جائز ہے۔ بلکہ باعث برکت
و حیرت ہے۔ پناہ ہم اس مقام پر چند حدیثیں ذکر کرتے ہیں۔ تاکہ ایمان تازہ ہو۔
۱۔ سیدنا حضرت صدیق اکبرؓ سے روایت ہے کہ جناب نے سوذن کو اس شہدان محمد رسول اللہ
کہتے سنا۔ تو یہ دعا پڑھی۔ تو شہدان محمدؐ اعلیٰ درجہ و رسولہ رضیت اللہ عنہما و یا لاسلام
دینا و محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبینا اور دونوں شہادت کی انگلیوں کے پورے اندر کی طرف سے
جوم کر آنکھوں سے لگائے۔ اس پر حضور اقدسؐ نے فرمایا۔ جو ایسا کرے۔ جیسا میرا اس پیارے
نے کیا۔ اس کے لئے میری شفاعت واجب ہو جائے۔ (۲) حضرت سیدنا خضر علیہ السلام سے
روایت ہے کہ جو شخص سوذن سے اس شہدان محمد رسول اللہؐ سن کر کہے مر حبا جیسی قرۃ
عینی محمد بن عبد اللہ یعنی مر حبا میرے حبیب اور میری آنکھوں کی ٹنڈک محمد بن عبد اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم میری دلہن انگوٹھے جوم کر آنکھوں پر رکھے۔ اس کی آنکھیں کبھی نہ دکھیں۔ ایسے ہی شہرت
امام حسنؑ نے فرمایا۔ (۳) یہ حدیثیں نہ غلط ہیں نہ موضوع ہیں۔ اور نہ ہی بناوٹی ہیں۔
لہذا جو شخص صاحب غلط یا موضوع بتائے وہ ثبوت لائے۔ جو شخص انگوٹھے جو منے سے منع
کے۔ اس پر لازم ہے کہ ہمانعت کی دلیل لائے۔ نور الحجب ص ۳۶ ربيع الاول ۱۴۰۹
ستمبر اکتوبر ۱۹۸۸ء۔ (ما خود از مائیت بسنتہ و دیگر کتب حدیث)

اذان میں حضور علیہ السلام کا نام سن کر انگلیٹے جوتا منتخب ہے۔ بحر الرقة فضی کی
 مشہور کتاب طحاوی شریف ص ۱۲۲ مطبوعہ مصر (بوزالبیب اسلام حرق)
 علمائے دیوبند کے سب سے عالم دین مولانا عبدالحی صاحب لکھنؤی اپنے تئادوی میں راسم ہیں
 فقہاء منتخب نوشتہ اندوہی ہے ہم درین باب نقل سے سازند و درام منتخب عامل
 و تاک ہر دو قابل ملامت و تشنیع نیست در جامع الرموزے آرد اعلم انہ
 یستحب ان یقال عند سماع الاول من الشہادة صلی اللہ علیہ یا رسول اللہ و منذ

سماع الثانية قرۃ عینی بک یا رسول اللہ ثم یقال اللهم متعنی بالسمع والبصر و
بعدہ وضع ظر الیدین علی العینین فانہ صلی اللہ علیہ وسلم یكون قائداً الى الجنة
کذا فی کنز العباد الہی - فقہاء انگوٹھے جو نام مستحب لکھا ہے۔ امر ثبوت میں
حدیث بھی پیش کرتے ہیں۔ مستحب کام کرنے یا چھوڑنے والا قابل ملامت نہیں ہوئے۔
جامع الرموز میں لکھا ہوا ہے۔ جان لو بے شک یہ مستحب ہے کہ پہلی دفعہ اسعدان
محمد رسول اللہ سنکر یہ کیا جائے صلی اللہ علیہ وسلم یا رسول اللہ اور جب دہری بار سننے تو
کیسے قرۃ عینی بک یا رسول اللہ اور دہریہ کیا جائے۔ اللهم متعنی بالسمع والبصر امر
اس کے بعد اپنے ہاتھوں کے ناخنوں کو دہریہ آنکھوں پر رکھا جائے اس لیے کہ جو الہی
کرم کا جعفر علیہ السلام ہمیشہ کی طرف اس کی قیادت فرمائیں گے۔ کنز العباد میں بھی اسی
طرح ہے۔ مجموعہ فتاویٰ عبدالحی جلد ۳ ص ۵۲ = مولوی اسد اللہ علی نقوی لکھتے ہیں۔ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کا نام سنکر انگوٹھے جو کمر آنکھوں پر لگاتے سے آنکھیں نہیں دکھیں گی (دیوار النور
ص ۵۰۶) (حوالہ یا رسول اللہ ہے کا جواز علامہ سراج احمد سعیدی اٹھویں ص ۲۸)
علامہ شامی نے کنز العباد سے نقل کیا ہے کہ شہادتین کا وقت اذان کے دوران ایسا کرنا
مستحب ہے۔ فتاویٰ دارالعلوم جلد ۲ ص ۹۵ = استیجاب تقبیل ایہا بین کی دلیل شامی
کی یہ عبارت ہے۔ عبارت لکھنے کے بعد فرماتے ہیں۔ آخر عبارت شامی سے یہ بھی واضح ہوا کہ کوئی
مرفوع حدیث صحیح اس باب میں نہیں ہے۔ غایت یہ کہ ضعیف حدیث پر بھی فقہاء احوال
میں عمل کرنا درست ہے۔ مگر اس کی شرط یہ ہے کہ اس فعل کو سنون نہ بھیجے۔
(فتاویٰ دارالعلوم دیوبند جلد ۲ ص ۱۰۶) مستحب بیوب کہیے رسالہ انگوٹھے جو کمر کا ہوت
محمد رفیع الحمد اسی کا پڑھیں۔ اس کے علاوہ فتاویٰ نور جلد ۱

اوجھڑی کا مسئلہ

(۲)

امام اہل سنت مفتی اعظم پاکستان شیخ الحدیث والتفسیر علامہ ابوالبرکات سید احمد شاہ صاحب قدس سرہ العزیز (حزب الاحناف لاہور) کا فتویٰ۔

س۔ حلال جانور میں کون کون سے حصے کھانے حرام ہیں نیز بکرے کے کپورے کے بارے میں کیا حکم ہے۔ ۹۔

(ریاض احمد جامعہ دہم حافظ آباد)

ج۔ بٹر مادہ کی شرم گاہ۔ پتہ۔ حرام مغز۔ پورہ۔ خون۔ پہلنا (مٹانہ)۔

اگر اوجھڑی خوب صاف رلی جائے کہ اس میں بالکل بوجھ نہ رہے تو بلاکراست جائز ہے (کذا فی السبائل) پنجاب میں بیورہ کھانے کا بکثرت رواج ہے۔ اور بعض کتاب

فروش ایک ہی توے میں گرد۔ کتاب کی ٹکیاں تلے ہیں اور ساتھ ہی اسی چربی، گھی یا تیل میں بیورے بھی بھوتے ہیں۔ اور بیوروں کا طوق ان کتابوں میں بھی شامل ہوتا ہے۔ وہ بھی بیوروں کی طرح حرام و ممنوع ہو جاتے ہیں۔ (واللہ اعلم در سولہ)

ماہ نامہ رضوان لاہور ۷ تا ۱۳ مارچ ۱۹۵۴

(ما فوذا) ماہ نامہ نور الحبيب لاہور شریف ص ۵۰۵۔ ۵۰۶ ذوالحجہ ۱۳۲۵

جلد ۱۷ شماره ۱ (محمد محب اللہ لوزی قادری)

Abbas

۲۸-۲-۲۰۰۸

۲۲-۲-۱۳۲۹

بروز جمعہ ۸:۳۸ AM



(ادھار کا قرعہ)

(۳)

س۔ زید جو مال نقد خریدنے والوں کو دس روپے میں دیتا ہے۔ وہی مال ادھار خریدنے والوں کو بارہ روپے میں دیتا ہے۔ تو یہ جائز ہے یا نہیں؟۔

ح۔ (۱) جو مال نقد خریدنے والوں کو دس روپے میں دیتا ہے۔ وہی مال ادھار خریدنے والوں کو دس روپے کی بجائے بارہ روپے یا اس سے زیادہ میں دینا جائز ہے۔ جیسا کہ علم حضرت

امام احمد رضا خاں بریلوی علیہ الرحمۃ والسریر فرماتے ہیں۔ قرعوں پیچنے میں دام زائد لینا کوئی مضائقہ نہیں رکھتا یہ باہمی تراضی بالغ و شتری پر ہے۔ قال اللہ تعالیٰ اِذَا ان تَكُونُ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ (فتاویٰ رضویہ جلد ۶ ص ۷۷۷) فتاویٰ رضویہ الاول ص ۳۸۸

(۲) جب تک قیمت خرید سے بہت زیادہ دام بڑھا کر بیچنا کوئی گناہ نہیں کہ ہر شخص کو اختیار ہے۔ چاہے۔ تو ایک روپیہ کی چیز ہزار روپے میں بیچے خریدار کو غرض ہو تو بے رد اختیار میں ہے۔ لو باع کاغذہ بالغہ بحوزہ ولا یکرہ اھل سخن مذکور اگر بہت زیادہ دام بڑھا کر بیچتا ہے۔ تو اس میں خود اس کا نقصان ہے۔ کہ لوگ اس کو چھوڑ کر ایسے شخص سے خریدیں گے جو کم نفع

پیشا ہے۔ دھونے والی المسلم فتاویٰ رضویہ الاول جلد ۲ ص ۳۹۶ یعنی ہم جنس و ہم وزن چیزوں کی بیع میں زیادتی کسی بھی حرام ہے۔ اور ادھار بھی حرام۔ برابر دو۔ اور دو طرفہ نقد دو۔ اور ہم

وزن تو ہوں۔ مگر ہم جنس نہ ہوں جبے گندم دو۔ یا ہم جنس تو ہوں ہم وزن نہ ہوں۔ جیسے اخروٹ یا انڈیا۔ کہ گن کر فروخت کیے جاتے ہیں۔ تو ان میں زیادتی کسی جائز مگر ادھار حرام اور جنس و وزن دونوں میں مختلف ہوں۔ تو کسی جنس بھی حلال اور ادھار بھی درست ہے

رسم پہلے سے مذکورہ چیزوں کی خرید و فروخت چونکہ ان کی جنس مختلف ہیں۔ لہذا ان میں زیادتی کسی حلال ہے۔ لیکن ہم وزن میں ادھار حرام ہوگا۔ (مرقات و لمعات) بحوالہ مرقۃ المفاتیح جلد ۴ ص ۲۹۷ روپیہ یا گندم یا کھجوریں ادھار لی جائیں۔ کہ چند روز کے

بعد الیسا ہی مال واپس کر دیا جائے گا۔ اس میں زیادتی حرام۔ اور اس کی مباد کوئی نہیں۔ اور دین خلاف جنس ادھار کو کہتے ہیں۔ مثلاً غلہ آج خرید لیا۔ اس کی قیمت پھر دیں گے اس میں زیادتی بھی حلال اور مباد بھی معتبر نہیں آتی۔ یا اے اللہ! اسوا اذا تدایستہم بدین الی

اجل مسقی البقرة ۲۸۲ پارہ ۳ - (احمدی دکنیہ و غیرہ) بحوالہ تفسیر لغویہ ص ۱۷۵
 اللہ تعالیٰ نے بیع کو جائز کیا ہے۔ اور سود کو ناجائز کیا ہے۔ اور ان میں فرق بالکل واضح
 ہے۔ ہم دکاندار سے پانچ روپیہ کی چیز خرید رہے ہیں بخوشی خرید لیتے ہیں کیونکہ ہم جانتے
 ہیں۔ کہ ہر چند کہ یہ چیز پانچ روپیہ کی ہے۔ لیکن اس چیز پر دکاندار کی محنت دانت
 اور وقت کا خرچ ہوا ہے۔ اور اس ایک زائد روپیہ کو ہم اس کی ذہنی اور جسمانی محنت کا
 عوض قرار دیتے ہیں۔ لیکن جب ایک شخص پانچ روپیہ پر ایک روپیہ سود لیتا ہے۔ تو اس
 ایک روپیہ کے بدلہ میں مدت کے سوا اور کوئی چیز نہیں ہوتی جس کو اس ایک روپیہ کا
 بدلہ قرار دیا جاسکے۔ اس لئے تجارت میں نفع لینا جائز ہے۔ اور روپیہ پر سود لینا ناجائز
 ہے بشرح صحیح مسلم جلد ۴ ص ۳۹۱ (علامہ غلام رسول سعیدی) (کراچی)۔

علامہ جلال الدین خوارزمی نے کفایہ میں لکھا ہے کہ اجناس مختلفہ میں ادھار اس
 وقت حرام ہوگا۔ جب مثلاً دونوں چیزیں وزنی ہوں۔ اور مٹمن یا ٹمن ہونے میں متقد
 ہوں۔ مثلاً سونے کی چاندی کے عوض ادھار بیع حرام ہے۔ کیونکہ جنس مختلف ہونے کے
 باوجود یہ دونوں ٹمن ہونے میں متقد ہیں۔ یا مثلاً گندم کی جوڑے عوض ادھار بیع حرام ہے کیونکہ
 جنس مختلف ہونے کے باوجود یہ دونوں ٹمن ہونے میں متقد ہیں۔ لیکن چینی یا چاول
 کی درہم دینار یا نوٹوں اور پیسوں کے عوض ادھار بیع جائز ہے کیونکہ یہاں ہر چند
 کہ جنس مختلف ہیں لیکن چینی اور چاول مٹمن ہیں۔ اور درہم دینار نوٹ پیسے وغیرہ
 ٹمن ہیں۔ اس لئے ان میں ادھار جائز ہے۔ (فانخل الاشکال والحجج عند رب العالمین)
 شرح صحیح مسلم جلد ۴ ص ۴۰۶ (علامہ غلام رسول سعیدی) (کراچی)

ایک صورت یہ کہ دونوں طرف نہ جنس ایک ہو۔ نہ قدر یعنی کبلی وزنی ہونا ایک نہ ہو تو زیاتی
 بھی جائز ہے۔ ادھار بھی مثلاً گندم وغیرہ کو کسی کرنسی اور پیسہ نوٹ وغیرہ سے خریدنا
 اس میں ادھار بھی جائز ہے۔ اور زیادتی بھی جائز ہے۔ العطا یا الاحمدیہ فی فتاویٰ الصحیح ص ۲۲۲
 جہاں قدر اور جنس میں سے کوئی وصف بھی نہ پایا جائے وہاں بیع میں تفاضل اور ادھار دونوں

جائزہ ہیں۔ جسے گورنری کے محض میں قلم کا سودا نقد و ادھار جائز ہے۔ کہ ان کی مجلس بھی مختلف ہے۔ اور کیلی یا ورنی بھی نہیں۔ نفاذی نو رہ جلد ۳ ص ۱۶۳ ایس تجارت شرعاً جائز ہے امدنیک نہیں ہو تو ثواب بھی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ احل اللہ البیع من ذلہ الا ان تكون تجارة عن ترائین اگر ایس خرید و فروخت بھی جائز نہ ہو تو ضروریات کیسے پورے ہوں۔ بلکہ میرے کہ اہل اس قسم کا پل چول شرعاً محمود ہے۔ اور وہی آیتیں بھی جواز کیلئے کافی دلیل ہیں۔ نفاذی نو رہ ص ۱۵۹ جلد ۴۔ قدر و عین دلوں موجود نہیں۔ تو کسی مجلس بھی جائز اور ادھار بھی جائز مثلاً گیسوں اور جو کو روپیہ سے خریدیں یہاں کم دلوں ہونا ٹوٹا ہوا ہے کہ ایک روپیہ کے عوض میں جتنے من چاہو خرید کوئی حرج نہیں اور ادھار بھی جائز ہے کہ آج خرید و روپیہ ہونے میں سال میں کدیر کا مرضی سے جب چاہو دو جائز ہے۔ کوئی خرابی نہیں (ہدایہ وغیرہا) (بیار شریعت ص ۱۹۲ جلد ۲)

Abbas

۲۸-۲-۲۰۰۸

۲۲-۲-۱۳۲۹

بروز تجارت ص ۳: PM



زمین گروی کا حکم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سیار ملک میں بعض لوگ زمین گروی رکھ دیتے ہیں قرض خواہ زمین کی پیداوار کھاتا رہتا ہے۔ پھر مقرض حسب موقع پورا قرض ادا کر کے زمین واپس لے لیتا ہے۔ آیا یہ جائز ہے یا نہیں؟

الجواب بالصواب

یہ خالص سود ہے۔ کیونکہ قرض خواہ اپنا قرض تو پورا وصول کرے گا باقی جو منافع زمین کا کھاتا رہا یہ قرض پر زیادہ ہے۔ اور شرط کا قاعدہ ہے کہ کل قرض جس نفعاً فقور ہوا جو قرض نفع کا نہ سود ہے۔ قرض خواہ جو کچھ کی چیز گروی رکھے اس کی آمدنی بالکل نہیں کھا سکتا بلکہ آمدنی بھی امانتاً اپنے پاس رکھے گا۔ اور ادا قرض کے وقت وہ چیز اور آمدنی کا روپیہ سارا واپس کرے گا۔ دیکھو شامی دعاللگیری اس کے لئے ایسا کرنا چاہئے کہ حاجت مند قرض نہ لے اور زمین گروی نہ کرے۔ بلکہ زمین کی بیع کر دے اور اس کی قیمت لے لیکن بیع نامہ رجسٹری ہو جانے کے بعد نوٹرا فریڈار کی طرف سے یہ اقرار نامہ رجسٹری کرائے کے میں اقرار کرتا ہوں کہ جس وقت یہ زمین (بائع) چاہے گا۔ میں اس زمین کو اُسنی قیمت میں اس کے ہائے فروخت کر دوں گا۔ یہ بیع وفا کی ایک قسم ہے۔ یہ بالکل جائز ہے۔ انداب جو زمین کی آمدنی پر سٹخمن کھائے گا۔ وہ حلال ہوگی۔

(فتاویٰ نعیمیہ ص ۱۵۰۔ امام احمد باخاں نعیمی گجراتی) مشکوٰۃ باب الربوا میں ہے کہ ایک بار حضرت بلال نے دو صاع ردی خرے ایک صاع کرے خرے میں سے بیچے حضور ﷺ فرمایا کہ یہ سود ہو گیا۔ بولا نہ کرو۔ بلکہ پہلے ردی خرے ردی خرے خرے خرے خرے خرے خرے اس روپیہ سے کرے خرے خرید لو۔ لیکن اگر تیس دسیر قراب گیسوں دیکر ایک سیر اچھے گیسوں لیتا ہے۔ تو گندم گندم کے خرے خرے خرے خرے خرے خرے خرے خرے خرے خرے خرے اس آٹے آنے کے کرے گیسوں ایک سیر خرید لو۔ (تفصیلی ص ۱۵۹ جلد ۳)

دیکھو یہ سود ہے سچے کا ایک صلہ ہے۔ جاء الحق ص ۷۴ حصہ اول

قرض کے بدلہ میں اپنی کوٹھی چنر گروی رکھنے والے کو راہنہ اور جس کے پاس سامان گروی رکھا جائے اسے مرہون کہتے ہیں۔ جب اگر گروی رکھ گئی چنر کو مرہون اور کبھی رہن بھی کہہ دیتے ہیں = مرہون سے مرہون کو نفع حاصل کرنے کی اجازت نہیں۔ اگر کوئی باڈی کر یا جانور ہر سوار ہو۔ دودھ دینے والا کب یا کسے بھی صورت میں نفع اٹھائے گا۔ تو نا جائز اور سود کے زمرہ میں شمار ہوگا۔ - نقادای نوید ص ۱۸۳ جلد ۴ -

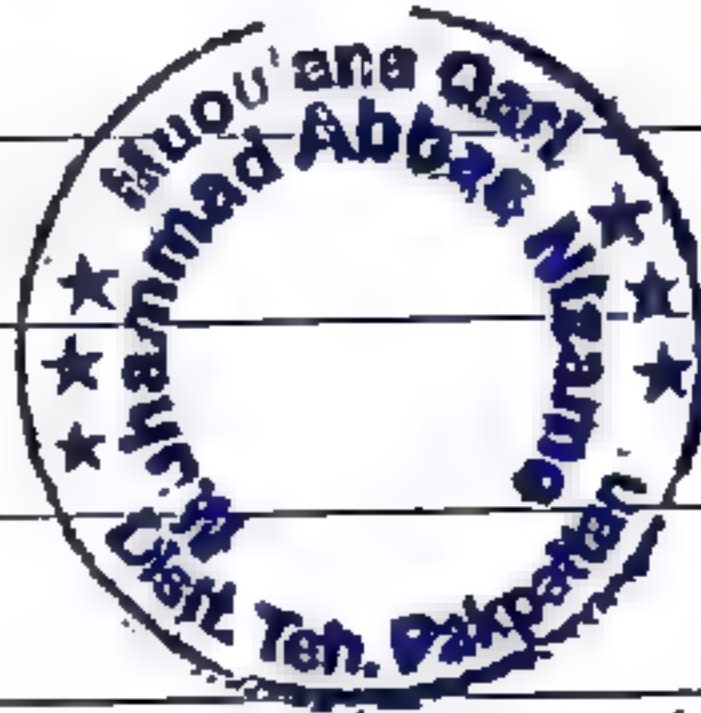
(م)

۱-۳-۲۰۰۸

۲۲-۲-۱۴۲۹

AM: بریل لکھتے

(۱۱ : ۴۵)



فون پر ہیلو کی بجائے مدینہ کتنا کیسا ہے ؟

(مفتی محمد نظام الدین رضوی انڈیا)

دعوتِ اسلامی والوں نے آج کل یہ طریقہ نکالا ہے کہ جب کسی کو متوجہ کرنا ہوتا ہے تو مدینہ مدینہ کہتے ہیں۔ کیا یہ مدینہ منورہ کی بے ادبی نہیں ہے۔ کم از کم مدینہ شریف ہی کہیں۔ بلکہ استنباط خانے کے قریب بھی یہ بے ادبی سے باز نہیں آتے وہاں بھی مدینہ مدینہ کہتے رہتے ہیں بلکہ کرم شرعی حکم بیان فرما دیجئے۔ (الجواب)

کسی کو اپنی طرف متوجہ کرنے کیلئے مدینہ کہنا مباح ہے، اس میں شرعاً کوئی مضائقہ نہیں۔ مجدد اعظم امام احمد رضا قدس سرہ فرماتے ہیں۔ احتیاط اس میں نہیں کہ بے تحقیقہ بالغ و ثبوت کامل شخص کو حرام و مکروہ کہہ کر شریعتِ مطہرہ پر افتراء کیجئے بلکہ احتیاط اباحت ماننے میں ہے کہ وہی اصل متیقن ادب صاحبِ مُبِیِّنٌ خُود مُبِیِّنٌ سیدی عبدالغنی بن کسیری اسماعیل قدس سرہا الجلیل فرماتے ہیں۔ لیس الاحتیاط فی الافتراء علی اللہ تعالیٰ بالثبوت الحرمة او المراهة للذین کا بدلہا من دلیل بل فی القول باللاجابة التي هي الاصل وقد توقفت البتة مع انه هو المشروع فی تحریم الخمر اسم الخطاب حتی نزل علیہ النص القطعی۔۔۔ آہ و آشرہ ابن مبارکین فی الاشربة مقرأ۔۔۔ آہ فتاویٰ رہنویہ سالہ اہل مناسک جلد ۲ ص ۹۔ اور مدینہ مدینہ کہنا بے ادبی کی نہیں بلکہ محبت کی دلیل ہے کہ آدمی جس چیز سے محبت زیادہ کرتا ہے اس کا ذکر بھی بار بار کرتا ہے۔ ہاں لفظ مدینہ کے ساتھ کوئی کلمہ تعظیم کہنا۔ جیسے شریفین۔ منورہ لدظیم وغیرہ خوب محبوب ہیں۔ لیکن کسی وجہ سے اس کا عدم ذکر بے ادبی نہیں۔ جیسے ذکر الہی کے وقت اللہ کا ورد کہیں ایسا بھی ہوتا ہے کہ کلمہ تعظیم کا ذکر لسانی عیشیت سے خوب سوزوں و چست نہیں ہوتا۔ جیسے اشعار میں مثلاً ذوق لغت میں ہے۔

عجب رنگ پر ہے بیار مدینہ۔ (لہذا شریں بھی بولا جاتا ہے) کم از کم مدینہ تاجدار مدینہ سلطان مدینہ۔ بیار مدینہ۔ ارد شاعر مدینہ وغیرہ اس طرح کے الفاظ طوام و حقاس میں رائج ہیں۔ اور کسی کو بے ادبی کا تصور تک نہیں ہوتا۔ وجہ وہی ہے کہ اس مقام پر تریب کے لحاظ سے شریفینا وغیرہ کلمات تعظیم کا ذکر خوب چست و سوزوں نہیں ہے۔ پھر کلمات علماء بلکہ قرآن و حدیث میں بھی یہ لفظ

بغیر کلمہ تفہیم کذا کے وارد ہے۔ بطور نمونہ فتاویٰ رضویہ شریف کے ایک فتوے کے چند اقتباسات ملاحظہ کیجئے۔ (۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ جو مدینہ کو پیشرب پیمے اس پر تو واجب ہے مدینہ طیبہ سے مدینہ طیبہ ہے۔ (۲) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ وہ اسے پیشرب پیمے ہیں۔ حالانکہ وہ تو مدینہ ہے۔ (۳) اند فرماتے ہیں۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے مدینہ کا نام طابہ لکھا ہے۔ (۴) مولانا علی قاری رحمہ الباری سرقاۃ شریف میں فرماتے ہیں۔ قد حکى عن بعض السلف تحريم تسمية المدينة يثرب۔ (۵) مولانا شیخ عبدالحق محدث دہلوی رح شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں۔ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور امدینہ نام پیدا از جهت تمدن واجتماع مردم۔ (فتاویٰ رضویہ جلد ۹ ص ۶۱-۶۲ رضا الیٹریٹس)

یہاں یہ نہیں سمجھنا چاہیے کہ مدینہ اپنے رالے نے مخاطب کا نام رکھ دیا۔ بلکہ یہ اس کو اپنی طرف متوجہ کرنے کے لیے ایک محفلوں کلمہ کوڈ ہے۔ جیسے ناز یوں کو متوجہ کرنے کے لیے تثنویب یا عددائے مدینہ وغیرہ۔ الفرض متوجہ کرنے کے لیے لفظ مدینہ کا ذکر جائز و مباح ہے۔ اس میں کوئی بادی یا کراہت نہیں ہے۔ الا یہ کہ اسے ایسے مقام پر ذکر کیا جائے جہاں اس کے باعث کسی سفت کا ترک لازم آئے۔ مثلاً۔ ۱۔ ملاقات کے وقت پیسے مدینہ کہنا اور پیسہ سہم کرنا۔ (۲) کسی کام کے شروع کرنے کے وقت پہلے مدینہ کہنا اور پھر بسم اللہ پڑھنا یا یہ بھی نہ پڑھنا۔ (۳) بیت الخلاء میں جاتے وقت اند تکلیف وقت دعائے ماثورہ کی جگہ مدینہ کہنا۔ فون پر ملاقات کے وقت ہیلو یا ہلو کہنا اسلامی طریقہ کے خلاف ہے۔ یونہی مدینہ مدینہ کہنا بھی اسلامی طریقہ کے خلاف ہے۔ اس میں طریقہ لزوم ہے کہ پہلے اس بسم مکرم رحمۃ اللہ وبرکاتہ کہا جائے۔ پھر اپنی شناخت بتانے کے لیے کوڈ کا لفظ مدینہ وغیرہ بھی کہا جاسکتا ہے۔ لیذا انون پر ہرگز ہرگز اول ملاقات میں مدینہ مدینہ نہ کہا جائے۔ اس محل میں تسلیم کی سنت آہستہ آہستہ بیاری غفلت سے سر ہوتی جا رہی ہے جس کا احیاء عزمی ہے۔ اس پیغام کو تمام مسلمانوں میں عام سے عام ترک کیا جائے۔ بعد ہیلو ہیو اور مدینہ مدینہ بدھ لکھا جائے۔ کوئی بھی فرد یا جماعت اپنی شناخت کے لیے کوئی کلمہ یا جملہ خاص کر لیتی ہے۔ اسے شعار علیہ یا کوڈ کہتے ہیں۔ اور عام طور پر رائج ہے جس پر فقہاء کرام نے بھی نکیر نہ فرمایا۔ جنگوں میں صحابہ کرام

’اسٹیمار (کوڈ)‘ والی ”خمسدہ“ تھا تو اگر دعوت اس سے اپنی شناخت کیلئے ایک دفعہ مدینہ خاص کر لیا ہے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ اس پر دعوت اس سے ہر لازم ہے کہ دعوت سے وابستہ افراد کو بطور خاص متنبہ کر دیں کہ جن مقامات پر مدینہ پہنچنے سے کسی سفت کا ترک لازم آتا ہے۔ ان مقامات پر سفت کی بجائے اولیٰ کریں لد لندونڈین ہرگز نہ بولیں۔ نیز انہیں چاہئے کہ جو لوگ اس کلمہ خطاب سے آشنا نہیں ہیں۔ انہیں اس سے متوجہ نہ رہیں تا آنکہ وہ اس سے آشنا نہ ہو جائیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم

الجواب صحیح واللہ تعالیٰ اعلم

مفت محمد شریف الحق امجدی

(نورالجبیب ص ۳۱ جمادی الآخر ۱۴۲۰ ستمبر ۱۹۹۹ء شمارہ ۹ جلد ۱۱)

الحمد لله

۴-۳-۲۰۰۸

۲۵-۲-۱۴۲۹

بروز نکل

PM: 1: 23: 10



شارح بخاری

کیا یہ ایک بے معنی اور فضول رسم ہے؟ علامہ سید محمود محمد رفوی

مہربان معنی اور فضول اخراجات کی دوسری رسموں کی طرح نہیں ہے۔ یہ چیز کی طرح بھی نہیں ہے کیونکہ چیز کی حقیقت صرف اس قدر ہے کہ اس کا دینا لینا جائز و مباح ہے۔ ضروری نہیں فرض و واجب نہیں ہے۔ اگر کوئی شخص چیز نہیں دیتا نہ دے لیکن مہربان کا معاملہ بالکل الگ ہے اس کی ادائیگی مشورہ پر لازم و واجب ہے۔ قرآن کریم میں ارشاد فرمایا۔ (۱۱) فاتوہن اجورہن زینۃ النساء پارہ ۵ جن عورتوں سے نکاح کرنا چاہو ان کے مقرر شدہ مہربانیں دو۔ (۱۲) واتوا النساء من قبلہن منحلۃ پارہ ۱۴ اور عورتوں کو ان کے مہربانوں سے ان آیات سے واضح ہے کہ مہربان خالص عورتوں کا حق ہے جس کی ادائیگی بہر حال مشورہ پر لازم و واجب ہے۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو شخص نکاح کرے اور نہت ہو تو بہو

کوہر میں کچھ نہ حدوں گا۔ توہ زانی مرے گا۔ (طبرانی) یعنی اس کا حشر زانیوں کے ساتھ ہوگا۔ یہ وسیع شدہ یہ بھی مہر کی شرعی پوزیشن کی وضاحت کے لیے لکھا ہے۔ اس لیے مہر کو محض ایک رسم یا منقول کام سمجھنا اندکھا قرآن و حدیث کی رو سے غلط ہے۔ البتہ حضور علیہ السلام نے یہ فرمایا ہے۔ بہتر مہر وہ ہے جو آسان ہو۔ (بیہقی) اس ارشاد کا مطلب بھی یہی ہے کہ بہتر یہی ہے کہ مہر کی رقم ایسی مقرر کی جائے جو آسانی سے ادا ہو سکے۔ لیکن اس کے باوجود قرآن نے گراں قدر مہر مقرر کرنے کی ممانعت نہیں فرمائی۔ آیت مبارکہ احداھن قنطارا (نساء ۵۷) سے گراں مہر کے تقرر کا جواز ثابت و واضح ہے۔

حضرت امام دوم خلیفہ رسول سید فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے برسر منبر یہ فرمایا کہ عورتوں کے مہر گراں نہ باندھو، تو ایک عورت نے مذکورہ باللہ آیت پڑھ کر عرض کی۔ اے ابن خطاب اللہ ہمیں دیتا ہے۔ اور تم منع کرتے ہو۔ اس پر حضرت عمر فاروق نے فرمایا عمر کو جو سے ہر شخص زیادہ سمجھدار ہے۔ اس کے بعد فرمایا جو چاہو مہر مقرر کرو۔ یہ خلیفہ رسول کی انصاف پسندی اور نفس کی پاکی تھی کہ آپ نے اعلان کر دیا کہ جو چاہو جتنا چاہو مقرر کرو۔ میں اپنے مشورہ کو واپس لیتا ہوں۔ معلوم ہوا کہ اس قسم نے گراں مہر مقرر کرنے کی ممانعت نہیں کی، اس لیے یہ کہنا کہ بھاری بھر کم مہر کا مطالبہ کوئی شرعی و اخلاقی جواز نہیں رکھتا۔ بشرط اس حد میں ہر افتراء محض کے مترادف ہے۔ اور ہر کوئی مسرفانہ رسوم و رواج کی منہرست میں شامل سمجھنا سخت لاپرواہی ہے۔

(۱) مہر شرعی کی مقدار

شرعیات نے کسی کی طرف مقدار مہر معین کی ہے۔ یعنی مہر دس درہم بھر چاندی سے کم نہیں ہو سکتا۔ ایک درہم (شرعی) تین ماشہ ایک راتی اور پانچواں حصہ راتی ہے۔ یعنی دس درہم کی مقدار دو تولے سات ماشہ چار راتی ہے۔ فواہ اتنی مقدار میں چاندی کا دس پانچواں حصہ قیمت، کیونکہ چاندی کی قیمت بڑھتی گھٹتی رہتی ہے۔ بشرطیکہ اس مقدار سے کم نہیں ہو سکتا۔ اور زیادہ کی کوئی حد نہیں جس قدر فریقین کے درمیان طے ہو جائے۔ بشوہر ہر اس کی آدائیگی لازم و واجب ہوگی۔ کیونکہ مقدار شرعی سے جس قدر بھی زیادہ معین کیا جائے۔ (مہر تین قسم ہے)

- (۱) اول معجل وہ ہے کہ رخصتی سے پہلے دینا قرار پایا ہو۔ اس کے لئے عورت کو اختیار ہے۔ کہ جب تک وصول نہ کرے۔ رخصت نہ ہو۔ اور اگر رخصت ہوگئی تو اسے اب بھی اختیار ہے کہ جب چاہے مہر کا مطالبہ کرے۔ اور اس کی وصولی تک اپنے نفس کو شوہر سے روک لے۔ اگر رخصت کو بیس برس گزر گئے ہوں۔ (۲) دوم موجل : جس کی ادائیگی کی ميعاد قرار پائی ہو۔ مثلاً دس برس بعد یا پانچ برس بعد یا پانچ دن بعد ادا کیا جائے گا۔ اس میں جب تک ميعاد نہ گزرے، عورت کو مطالبہ کا اختیار نہیں ہے۔ اور جب ميعاد پوری ہو جائے تو ہر وقت مطالبہ کر سکتی ہے۔ (۳) سوم مؤخر : کہ جس کی ادائیگی کے لئے نہ پیشگی شرط بٹھری ہو نہ کوئی ميعاد مقرر کی گئی ہو۔ یونہی مطلق و بیہم طور پر باندھا ہو۔ یعنی اس میں معجل یا موجل کی تصریح نہ ہو، مہر مؤخر کہلاتا ہے۔ اس صورت میں جب تک شوہر کی موت یا طلاق واقع نہ ہو۔ عورت کو مہر کے مطالبہ کا حق نہیں ہے۔ واضح ہو کہ مہر معجل یا موجل کیلئے شرط بٹھانے کوئی مقدار مقرر نہیں کی۔ جتنا پیشگی دینا بٹھائے معجل اس قدر ہوگا۔ باقی کی اگر ميعاد قرار پائی ہے۔ تو اتنا موجل قرار پائے گا۔ ورنہ مؤخر مثلاً۔
- (۱) ایک ہزار روپے کل مہر مقرر ہوا اور یہ قرار پایا کہ پانچ سو معجل اور پانچ سو موجل ہوں گے۔ تو پانچ سو معجل کے متعلق عورت کو اختیار ہے۔ کہ جب تک وصول نہ کرے۔ رخصت نہ ہو۔ اور باقی پانچ سو موجل ہیں۔ جب ميعاد پوری ہو جائے گی تب عورت کو اس کے مطالبہ کا حق ہوگا۔
- (۲) ایک ہزار روپے کل مہر مقرر ہوا۔ پانچ سو معجل قرار پائے۔ تو اس صورت میں عورت کو اختیار ہے۔ کہ جب تک وصول نہ کرے۔ رخصت نہ ہو اور باقی پانچ سو کے متعلق موجل یا موجل ہونے کی تصریح نہ ہو۔ تو یہ مؤخر قرار پائیں گے۔ یعنی ان پانچ سو روپوں کا جو مہر مؤخر قرار پائے ہیں۔ عورت مطالبہ اس وقت کر سکتی ہے۔ جب کہ شوہر طلاق دے یا اس کی موت واقع ہو جائے۔ (فائدہ)
- اگر کسی قوم یا برادری کا یہ عرف ہو جائے (رواج عام) کہ معجل یا موجل ہونے کی تصریح نہ ہونے کے باوجود مہر کا کچھ حصہ پیشگی دینا ہوتا ہے۔ تو بلکہ ذکر اور قرار داد صریح بھی اتنا معجل قرار پائے گا اور باقی بدستور موجل یا مؤخر رہے گا۔ (درختار و رد المحتار)

مہر میں مال منقوم ہونا ضروری ہے۔

جو چیز مال منقوم نہیں وہ مہر نہیں ہو سکتی۔ مثلاً مہر یہ نہیں ہو سکتا کہ شوہر عورت کی سال بھر خدمت کریگا۔ یا اسے قرآن مجید یا علم دین پڑھائے گا۔ یا حج و عمرہ کرا دیگا۔ تو ان سب صورتوں میں مہر شملی واجب ہوگا۔ اسی طرح اگر مہر میں شراب یا فخریہ کا ذکر کیا۔ تو بھی مہر شملی واجب ہوگا۔
(بحالگیری) (شفار کا حکم) شغل یعنی ایک شخص نے اپنی لڑکی یا بہن

کا نکاح کر کے کر دیا۔ اور دوسرے نے اپنی لڑکی یا بہن کا نکاح اس سے کر دیا۔ اور ہر ایک کا مہر دوسرے کا نکاح کو قرار دیا تو ایسا کرنا گناہ اور منع ہے۔ لہذا اس صورت میں مہر شملی واجب ہوگا۔
مہر معاف کرنا = عورت کل مہر یا اس کے جز کو معاف کرے تو معاف ہو جائیگا۔ مگر شرط یہ ہے کہ شوہر نے اس معافی کو قبول کر لیا ہو، انکار نہ کیا ہو۔ (رد المختار)

بلا تعین مہر نکاح درست ہے۔ اگر بوقت نکاح مہر کا تعین نہ کیا یا مہر کی بالکل نفی کر دی تو بھی نکاح صحیح و درست ہے۔ اس صورت میں مہر شمل دینا لازم ہوگا۔ اسی طرح اگر بوقت مہر شرعی مقرر کیا تو بھی نکاح ہو جائیگا اور مہر شمل لازم ہوگا۔ یاں اگر کسی قوم یا برادری میں مہر شرعی بول کر اس سے کوئی خاص مقدار مراد لی جاتی ہے ہو۔ جو اس قوم یا برادری میں رائج ہے۔ تو جو ان کی اصلاح معارف دستور ہو وہی لازم ہوگی۔ مثلاً کسی قوم میں مہر شرعی کے لفظ سے ایک ہزار روپے مراد لیا جاتا ہے۔ اور یہ بات ان کا عرف بن گئی ہے۔ تو مہر ایک ہزار للزم و واجب ہوگا۔
32 روپے مہر شرعی نہیں ہے = عام طور پر 32 روپے یا اس سے کم و بیش کو مہر

شرعی سمجھتے ہیں، یہ نادر ہے۔ اصل مسئلہ یہ ہے کہ شریعت نے صرف کسی کی طرف مہر کی مقدار مقرر کی ہے۔ یعنی دس درہم ہونا ضروری ہے اس سے کم نہیں۔ البتہ اگر یہ سمجھ کر مہر بانڈھا کہ سب سے کم درجہ کا مہر جو شریعت میں مقرر ہے۔ تو اس صورت میں دو تولے سات ماشہ۔

چونکہ چار رتی چاندی یا اس کی مروج قیمت شوہر پر لازم و واجب ہوگی۔ اور اگر یہ سمجھ کر بانڈھا کہ جو مہر جناب سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا تھا۔ تو اس صورت میں ڈیڑھ سو تولے یا اس کی مروج قیمت شوہر پر لازم ہوگی اور اگر صرف یہ کہیا کہ مہر شرعی مگر کوئی معنی ذہن میں نہیں تھے۔ خالی ایک لفظ بول دیا۔ تو ایسی صورت میں شوہر پر مہر شملی

دعوت الہی

واجب ہوگا۔ " مہر مثل کی تقریف یہ ہے کہ اس عورت کے دھندلے
میں جو عورت اس کی ہم عمر اور صورت و شکل، حسن و جمال اور فضل و کمال میں اس
عورت کی مانند ہو تو جو اس کا مہر باندھا ہو وہ مہر مثل ہے۔

(مہر زیادہ کرنا) شوہر کو ہر وقت اختیار ہے کہ وہ اپنی بیوی کے مہر میں زیادتی
کرے۔ مثلاً بوقت نکاح طریقین کی رضا مندی سے پانچ سو روپے مہر مقرر ہوا شوہر
نے پانچ سو اور زیادہ کر دیا۔ تو اب مہر ایک ہزار روپے قرار پائے گا۔ مہر زیادہ کرنے کیلئے
تجدید نکاح کی ضرورت نہیں۔ البتہ ہنزدی ہے کہ جو زیادتی کر رہا ہے۔ وہ معلوم نہیں ہو
اور عورت اسی مجلس میں اس کو قبول کرے۔ دوسری شرط یہ ہے کہ عورت نکاح میں ہو۔
(اگرچہ یہ شرط مختلف فیہ ہے) (حیثیت سے زیادہ مہر مقرر کرنا جائز ہے)

حیثیت سے زیادہ مہر مقرر کرنا بھی جائز ہے۔ گناہ نہیں۔ کیونکہ دولت آنے جانے والی چیز
ہے۔ ایک شخص اگر آج غریب ہے۔ تو کل امیر ہو سکتا ہے۔ مگر حیثیت سے زیادہ مہر مقرر
کرنا مناسب نہیں۔ البتہ فی زمانہ مہر ایسی معقول رقم کا ہونا چاہیے کہ شوہر پر کچھ دباؤ ہو
کہ وہ اگر غلط اور ظالمانہ قدم اٹھائے تو اسے یہ تو محسوس ہو کہ اتنی بڑی رقم مجھے مہر کی ادائیگی
(بیوی کی وفات کے بعد مہر کی ادائیگی) بیوی کی وفات کے بعد مہر

کی ادائیگی حسب قواعد شرعیہ اس کے وارثوں کو کسی جانی ضروری ہے۔ یاں اگر بیوی کے تمام
وارثان، جبکہ عامل بالغ ہوں، مہر معاف کر دیں تو معاف ہو جائے گا۔ اگر تمام وارثان عامل
و بالغ ہوں کچھ معاف کرتے ہیں۔ اندک نہیں کرتے ہیں۔ تو جو معاف کر دیں ان کا معاف ہو جائے گا
جو معاف نہ کریں ان کا حصہ دنیا شوہر کے لئے ہے۔ اسی طرح جو وارث نا بالغ ہیں۔ ان کا
حصہ بھی شوہر کو ادا کرنا لازم و واجب ہے۔ - ۵ -

نور الحبیب ص ۳۳۔ حادی اللہ فر ۱۳۲۰ ستمبر ۱۹۹۹ جلد ۱ شمارہ ۹

بہارِ نبوی

بروز جمعرات

۲۹-۲-۲۰۰۹
۲۷-۲-۲۰۰۹

(PM : 12 : 19 : 10)



اسلام طلاق اور

نکاح ایسے اصول و ضابطے کا نام ہے جو اس لئے بنایا گئے کہ اس کے ذریعے ایک
غیر اور اجنبی مرد ایک غیر اور اجنبی عورت ایک دوسرے کے لئے حلال و جائز ہو جائیں اور
اللہ کے مقرر کردہ حدود کے اندر رہتے ہوئے وہ ایک دوسرے کے پاس رہ سکیں۔ یعنی نکاح
کرنے سے عورت شوہر کی پاس رہ سکتی ہے اور شوہر اس کے تمام عزیز و اقارب کی گذر و آس
پوشائی کرتا ہے۔ انہیں پاس رہنے والوں اور ذمہ داروں کو درمیان سے الگ دینے کو

طلاق کہتے ہیں

أَطْلَقَ فِي اللَّغَةِ عِبَارَةً عَنْ
رَفْعِ لِقَاءٍ وَفِي اصطلاح
الْفُقَهَاءِ عِبَارَةٌ عَنْ حُكْمٍ
شَرْعِيِّ يَرْفَعُ ذَلِكَ الْقَيْدَ
الَّتِي كَانَتْ بِهَا الْفَاطِ مَخْصُوصَةً

طلاق لغت میں مطلقاً فقیر کا الگ
دینا ہے اور اصطلاح فقہاء
میں نکاح کی بند کا الگ دینا ہے
الفاظ مخصوصہ کے ساتھ۔

نکاح کے زائل ہونے اور میاں بیوی

(۱) طلاق (۲) خلع (۳) ایلا و فسخ نکاح

اس زمانے میں میاں بیوی میں تفریق کے لئے اکثر طلاق ہی کا رواج ہے۔
خلع ایلا و فسخ نکاح کو تو عام طور پر مسلمانوں سمجھتے بھی نہیں۔ حالانکہ طلاق
کے ساتھ ہی سے یہ ان کا بھی علم ہونا ضروری ہے۔ اور آج زوجین کے درمیان
غیر یقینی حالات کے پیش نظر خلع و فسخ نکاح و خیرہ کی معلومات کا حاصل کرنا
بہت ضروری ہو گیا ہے۔ مگر یہ عہد کے دارالافتاء اس طرح کی صورت حال سے
کافی حد تک دوچار ہیں۔ جس طرح شرع نے مرد کو حسب ضرورت یہ اختیار
دیا ہے کہ وہ جب چاہے اپنے حق و زوجیت سے دست بردار ہو جائے۔ لیکن
اسے سخت ناپسند فرمایا ہے۔ اور انتہائی ناگزیر حالات کی بنا پر کسی طرح نباہ
نہ ہونے کی صورت میں چکا نہ انداز میں اس کی اجازت دی ہے۔ لوں ہی صورت
کو بھی یہ اختیار دیا ہے کہ اگر اس کا نباہ شوہر کے ساتھ نہیں ہو سکتا اس کے

زندگی خوشگوار نہیں رہ سکتی۔ شوہر کے حقوق اور اللہ کے حدود کو قائم نہیں رکھ سکے گی۔ اور شوہر کسی وجہ سے طلاق دینا نہیں چاہتا۔ تو وہ خلع کے ذریعے اپنے شوہر کی قبلہ نکاح سے نکل جائے۔ ————— سر دست ہر طلاق پر گفتگو کریں گے۔ اس کے بعد ایک مختصر سی گفتگو خلع، ایلا، طہار، منہ پر کر کے اپنی بات ختم کر دیں گے۔

اسی بارہ قسم کے ہیں۔
اسلام کا ہر قانون، الہی قانون ہے۔ جو فطرت کے تمام مقتضیات کا احاطہ
لیے ہوئے ہے۔ بر خلاف انسانی قانون کے۔ کہ انسانوں کے ہاتھوں کا بنایا ہوا قانون
وقتی، عارضی غیر مستقل اور ناپائیدار ہوتا ہے۔ حالات کی برہمی اور تبدیلی کے قائل
ہیں اس کی تصور یہ کسی بڑی عبرت انگیز ہوئی ہے۔ اور اللہ جل جلالہ جو قانون زندگی
و تصور حیات اور اصول و ضابطہ بناتا ہے وہ رہتی دنیا تک تبدیل ہوتا ہے۔ حالات کا
اتار چڑھاؤ۔ اس پر قطعاً اثر انداز نہیں ہوتا ہے۔ اسلام کے قانون
طریق و خلق کا ابتدائے میں سرکردہ اور عیسائیوں نے بڑا مذاق اڑایا۔ اور اس کے
خلاف سخت جانہ و تشددی حربیں کیں۔ اور اس سے اپنی شدید نفرت
و سزاویں کا اظہار کیا۔ اور اپنے غیر فطری غیر انسانی اور بے لچک ضابطہ حیات پر
ناز اور منتظر رہے۔ مگر حالات و احوال نے بہت جلد ان سے اسلام کے قانون کی فطری
صدائیت کا لوہا منوایا۔ اور کل تک اس قانون پر نسنے والے۔ آج اسکی کو اپنا ز اور
امن کے غلطوں کا آگے سر تسلیم خم کرنے پر مجبور ہو گئے ہیں۔

الْفَقْلُ مَا شَرَفَتْ بِهِ الْأَشْرَافُ - فضلت وہ ہے جس کی اشراف
گوایں دیں - طلاق کوئی اچھے چیز نہیں - بلکہ اس کا لفظ تو ایک ایسا مکروہ لفظ
ہے جسے سن کر طبیعت پر انعقاد سے طاری ہو جاتا ہے - اسلام نے میاں بیوی
کے درمیان الفت و محبت اور رشتہ ازدواج کو باقی رکھنے کیلئے بڑا حکیمانہ انداز اختیار
کیا ہے - اور پوری کوشش کی ہے کہ میاں بیوی کے درمیان تفریق نہ پیدا ہو -

حسب خواہش رفیقہ حیات نہ ملنے پر اگر دل ہر کسی طرح کا تگدڑ ہے تو اس کے لیے ہر
دل نشین انداز میں فہمائش کرتے ہوئے قرآن پاک ارشاد فرماتا ہے

وَمَا شَرُّ حُثُوتٍ بِالْمُعْرِضِينَ خَانَ إِذَا رَأَى مِنْكُمْ مُنَادًا يَدْعُو كَدًّا
كَرْهُتُمْ حُثُوتَهُ فَمَنْ أَسْرَ أَنْ يَكْثُرَ حُثُوتًا
شَيْئًا وَيَخْشَى اللَّهَ فَبِهِ خَيْرٌ
کشف ۱ سورۃ نساء آیت ۱۵

جدائی میں جاہلوں - قریب ہے کہ لوگ جن پر تم سے ناپسند ہو۔ اور اللہ اس میں جنت بھلائی
رکھے۔ اور اگر میں بیوی کے درمیان نفرتوں اور بدگمانیوں نے جگہ پکڑ لی ہو۔ دونوں
کو الگ ہو جانے کے آثار پیدا ہو گئے ہوں۔ تو اس پر بھی اسدیم نے پوری کوشش کی
ہے کہ دونوں جدا نہ ہوں۔ جانبین کے خاندانوں اور معاشرے کے ذمہ داروں کو اس سے
اہم مقامے میں ڈالنے ہوئے۔ قرآن میں ارشاد فرماتا ہے

وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَانْفِثُوا
كَلِمَاتٍ مِّنْ أَهْلِهِ وَهَلَّا مِّنْ أَهْلِكُمْ إِنْ
يُتْرَكُوا أَصْلًا حَاسُّوْفِیَ اللَّهُ بَيْنَهُمَا
إِنْ تَلَّ اللَّهُ كَانَ عَلِيًّا خَيْرٌ
سورۃ نساء

دے گا۔ بے شک اللہ جاننے والا خبردار ہے۔ ان تمام خلعہ صانع کوششوں مدبرانہ
طریقوں اور دانشمندانہ راہ عمل کو اختیار کرنے کے بعد بھی باہم الفت و محبت
نہاہ اور یکجائی کی صورت باقی نہ رہ جائے۔ دل اس طرح پھٹ گئے ہوں کہ اپنے
کے امکانات ہی ختم ہو گئے ہوں اور اگر زور دباؤ ڈال کر اس سے کو باقی رکھنے
کی کوشش میں حقوق زوجین اور حدود الہیہ پا حال ہوں۔ تو پھر ایسی صورت
میں اسدیم طریق کو وقت اور معاشرے کی ایک ضرورت مان کر اس طرح کے

ناگوار رشتے کو ختم کر دینے کی اجازت دیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے،

الطَّلَاقُ مَسْرُورٌ فَإِنْ سَاكَ بِمَعْرِفٍ
أَوْ تَشْرِيحٍ بِإِحْسَانٍ فَإِنَّهُ بَقْرَةٌ
(بقرہ)

یا نیکوئی کے ساتھ جھوٹ دینا ہے۔
عرب میں ایام جاہلیت کے لوگ عورت کو طلاق کی سول پر لٹکا کر رشتے ختم نہ
تو ہوا۔ طور پر اس کے راستے سے ہٹے عقیدہ کہ اسے کسی دوسرے مرد سے پاکیزہ
رشتہ جوڑنے کا موقع ملے اور نہ اسے باقی عہدہ کوئی عزت کا مقام دے۔

بلکہ طلاق کے بعد عدت کے اندر رجعت کی برہنہ "تلوار منطلوم عورت کے سر
پر لٹکا کر رہتے۔ اس عہد میں ظلم کی اس ٹہنی تھی تو کاٹ دیا۔ اگر رجعت عرف
دو طلاقوں ہی تک کر سکتے ہو۔ دو کے بعد ہرگز نہیں۔ اب اگر تیسری طلاق
دی تو وہ عورت ہمیشہ کھلے تھوڑی قسم نکاح سے نکل جائے گی۔ ارشاد ہے
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا طَلَقْتُمْ نِسَاءً فَلَا تُحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكُنَّ مِنْكُمْ فِئَةٌ
وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَكُنَّ مِنْهُنَّ فِئَةٌ حَتَّى تَحْسِنَ فِيهِنَّ ۚ وَإِذَا طَلَقْتُمْ نِسَاءً فَلَا تُحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكُنَّ مِنْكُمْ فِئَةٌ
وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَكُنَّ مِنْهُنَّ فِئَةٌ حَتَّى تَحْسِنَ فِيهِنَّ ۚ (سورہ بقرہ ۱۳)

تک دوسرے شوہر کے پاس نہ رہے۔
اور جب عورتیں قبر نکاح سے نکل جاتی ہیں۔ ثواب قرآن ان لوگوں کے بارے میں
کھا فرماتا ہے
وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَفَعْنَ
بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ طَوْلَهُنَّ لَمْ يَحْضُرْنَ
أَحَدٌ يَرْجِيَهُنَّ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَرَادَّ الْأَصْلَاطُ كَمَا تَكُنُّ - امدان کے شوہر میں
(سورہ بقرہ ۱۳) کو اس مدت کے اندر ان کے پھر لینے کا حق

ہوتا ہے۔ اگر ملاپ چاہیں۔ عورت طلاق کی مدت جو حقیقت والی عورتوں
کے لیے تین عہد ہے۔ شوہر کے گھر میں اتر رہے ہیں ایک حکمت یہ بھی ہے کہ شاید زندگی
بھر کیلئے ساتھ جھوٹ کا اس دونوں کے دلوں کو نرم کر دے اور بستی ہوئی ہو

وضو ش گوار از دواجی زندگی کا خوابناک لہوڑ دونوں کے ٹوٹے ہوئے دلوں کو جوڑنے کا
 سبب بن جائے اور ہو سکتا ہے کہ وہ دونوں پھر ایک دوسرے کیلئے رجوع ہو جائیں
 ارشادِ ربانی ہے۔ **وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ** اور جب تم لوگ عورتوں کو طلاق
فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ دو تو ان کی عدت کے وقت ہر
الْقَوْلَ اللَّهُ رَجَعْنَ إِلَيْكُمْ لاکھ ہوؤں میں سے جو قسمیں انہیں طلاق ہو۔ اور عدت کا
وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ يَأْتِيَنَّ بِعَاقِبَةٍ - شمار رکھو۔ اور اپنے رب اللہ سے
مَخْبِيئَةٍ وہ تلوں کے دود اللہ و من یثبہ ڈرو۔ عدت میں انہیں ان کے
حُرِّمَ اللہ اللہ فقہ ظلم نفسہ لا تدری لعل گروں سے نہ نکالو اور نہ وہ آپ
اللہ احدث لکے ذلک اثر ا قرآن - نفیس مگر یہ کہ کوئی حرکت بے حیائی
مَا ذَا بَلَّغْنَ أَهْلَهُنَّ فَأُمِّسْكُوهُنَّ کی بات لائیں۔ اور یہ اللہ کی حدوں
بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ - میں۔ اور جو اللہ کی حدوں سے آگے
 نہ فرمے گا (سورہ طلاق) بڑھا ہے شک اس نے اپنی جان پر ظلم کیا
 نہیں نہیں معلوم شاید اللہ اس کے بعد کوئی نیا حکم بھیجے تو جب وہ اپنی مباد
 تک پہنچے کہیں۔ تو انہیں بھلوانے کے سبب کو روکا جائے کہ ساتھ جوا کر دو

(۳)

بر فر ۲۰۰۸ - ۹ - ۲۱

انوار ۲۹ - ۱۵ - ۹ - ۲۰

۲۷ : ۳ : ۳ : PM



(۲) حالت حیض میں طلاق دینا کیسا ہے۔

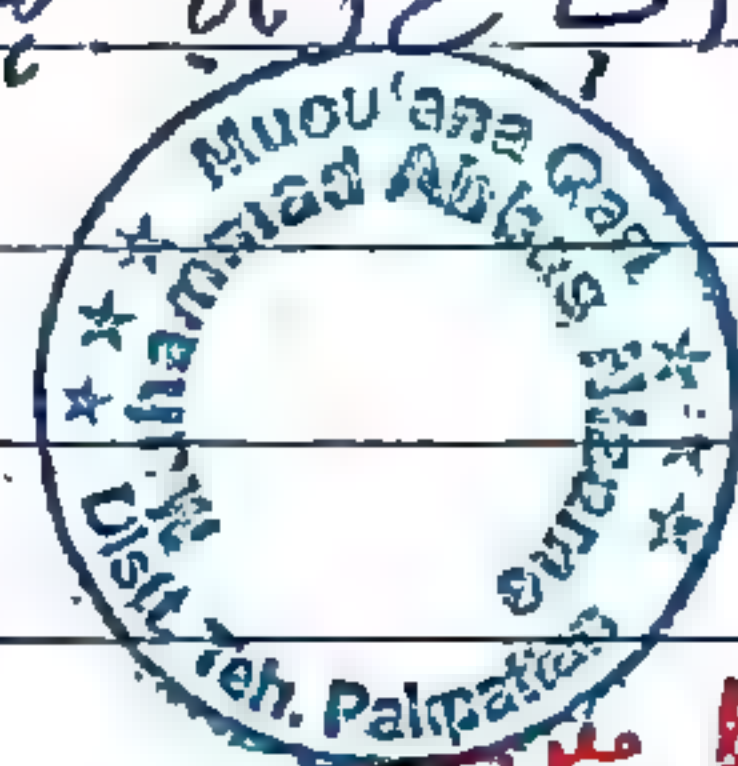
حالت حیض میں طلاق دینے سے منع کیا گیا ہے۔ اور اس کے امتناع میں بہت زیاد
 شدت برتن گئی ہے۔ - درمیان پاک میں آتا ہے۔ جو اس بات پر مشاہد ہے۔

روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں
 اپنی بیوی کا طلاق دیا جب کہ وہ حائضہ تھیں۔ حضرت عمرؓ نے بنی اکرمؓ سے اس
 کا مطالبہ کیا۔ تو آپؓ نے فرمایا: میں حکم دوں کہ اس سے رجوع کر لیں۔ بعد اسے اپنے
 پاس رکھیں یا لا تک کہ پاک ہو جائے، پھر حیفی آئے۔ اور وہ پاک ہو جائے۔ اس کے
 بعد وہ چاہیں تو اپنے پاس رکھیں چاہیں تو طلاق دے دیں۔ یا تو لگانے سے پہلے
 وہ یہ طہارت ہے جس میں طلاق دینے کا اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا (ابوداؤد)
 مسلم بن عبد اللہ نے اپنے والد ماجد سے روایت کی کہ کبیرہ انہوں نے اس
 بیوی کو حیفی کی حالت میں طلاق دی تو حضرت عمرؓ نے رسول پاکؐ سے اس کا ذکر
 کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناراضگی کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا: ان سے کہو کہ
 رجوع کر لیں۔ پھر اپنے پاس رکھیں۔ یا لا تک کہ پاک ہو جائے۔ پھر حیفی آئے۔
 اور وہ پاک ہو جائے۔ پھر چاہیں تو اسے بالی کی حالت میں طلاق دے دیں۔ مگر یہ
 لگانے سے پہلے یہ طلاق کھلے عدت ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے (العنا)
 (۳) آیات حیفی میں طلاق سے منع کرنے کا سبب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان آیات
 میں عدت کا حسابی نظام تغیر اور مجتہد طرح کی کیفیت سے دوچار ہونا
 اس کی فوج کو کیفیت ڈکڑا ہٹ کا شکار ہو جاتی ہے۔ اور غیر محسوس طور پر
 اس سے کچھ بچیں۔ ایسی سرزد ہو جاتی ہیں۔ جن کو عام حالات میں وہ خود مالک
 کرتے ہیں۔ اور اس کیفیت کو بھی نظر انداز نہیں کیا جا سکتا کہ اس درمیان
 میان ہوس کی حسیان دوری بھی کسی حد تک ناخوشی کا سبب ہو سکتی ہے۔
 اس لئے بڑی تاکید کے ساتھ حالت حیفی میں طلاق دینے سے منع فرمایا گیا
 لیکن اگر شوہر بہ نادانی کر بیٹھے تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ حضرت ابن عمرؓ کا
 حیفی میں جو طلاق دی گئی۔ وہ ایک ہی تھی۔ جبکہ ابوداؤد شریف کی حدیث میں ہے
 ابن کبیر بنی کریم بنی ابن ابن کبیر نے کہا کہ انہوں نے حضرت ابن عمرؓ سے پوچھا کہ

کیا۔ آپ نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں۔ انہوں نے فرمایا۔ ایک۔ حضرت ابن عمرؓ نے اس سے طلاق لیا تھا کہ یا رسول اللہ اگر میں نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دی ہوئیں۔ تو کیا مجھے رجوع کا حق باقی رہتا۔ تو آپ نے فرمایا۔ نہیں۔ جب اسے چاہی۔ اسے گناہ ہو گیا۔

محمد

بروز جمعرات
۲۵-۹-۲۰۰۸
۲۹-۹-۱۴۲۹
۳۳ : ۲۱ : ۴ : PM



(۳) طلاق اسلام کی نظر میں

مذہب اسلام نے ناگزیر حالات کی بنیاد پر طلاق و خلع کی اجازت تو دی اور اس کے متعلق قوانین بھی وضع کیے۔ مگر اسے بہت برا اور انتہائی ناپسندیدہ قرار دیا۔ شہادتیں کرو۔ اور طلاقیں مت دو کہ اللہ تعالیٰ بہت زیادہ غم و غصہ والے مردوں اور عورتوں کو پسند نہیں فرماتا۔ عینی تنوع۔ ٹیسٹ لیسٹ لیسٹ لذت کھیلے یا دوبارہ نکاح و طلاق کے مرحلوں کے گزرنے والوں کیلئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں۔ لَعَنَ اللَّهُ كُلَّ ذِي ذَوَاقٍ مُسْطَلِقٍ۔ بہت زیادہ لذت جانے والا۔ اور بہت زیادہ طلاق دینے والا۔ اللہ تعالیٰ کی لعنت طاق ہے۔ حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تمام حلال چیزوں میں طلاق سب سے زیادہ ناپسندیدہ ہے۔ (ابوداؤد) (کنز العمال)

جو قدرت بقیہ کسی وقت کے شوہر سے طلاق مانگے۔ اس لائق ہے کہ اس پر لعنت کی خوشبو حرام ہو۔ (ترمذی۔ ابن حاتم۔ دارمی) اسے معاذ شہداء میں سے ہے کہ کوئی چیز اللہ نے پیدا نہیں فرمائی۔ جو اس کے نزدیک عذاب آزاد کرنے سے زیادہ اچھا ہو۔ اور نہ بد کے رشتے پر کوئی ایسی چیز پسندوگاہ۔ جو اس کے نزدیک طلاق سے زیادہ ناپسندیدہ ہو۔ (مشکوٰۃ شریف)۔ اس قدر ناپسندیدگی کے باوجود اسلام نے غیر کچھوں طلاق کی اجازت رکھا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ انسانی فطرت نے توبہ کچھ غیر پسند

کر سکتی ہے۔ اور نہ ہی اس کو کھلی چھوٹ دے کر قابو میں رکھا جاسکتا ہے۔ وہ ایسی کیفیت
 کی حامل ہے۔ جو گویا متفصاد ہیں۔ اور ایسی فطرت کی تربیت اس پر کنٹرول اس
 کی صحیح رہنمائی کسی ایسی قانون ہی سے ہو سکتی ہے۔ جو جبر و اختیار کے درمیان
 ایک راستہ متعین کر سکے۔ اسلئے خدا کا عطا کیا ہوا ایک مکمل
 ضابطہ حیات ہے۔ اس نے اگر ایک طرف طلاق کو سخت نا پسندیدگی کی نگاہ
 سے دیکھا تو دوسری طرف ناگزیر حالات اور مخصوص کیفیات میں مناسب وجوہ
 و شرائط و قیود کے ساتھ اس کی اجازت بھی دیا۔ اس نے میاں بیوی کے
 درمیان صلح و محبت و رحمت و رأفت اخلاق و مسودت باہمی تعاون و عقابیت
 کی ہر ممکن کوشش کی اس پر حتی الامکان بہت زور بھی دیا۔ اور ایک مسودہ
 و شامان خاندان آباد کرنے کی بہت تاکید کی۔ لیکن جب بھی اختلاف
 انتشار پر اعتمادی و بدگمانی اور تقویٰ کی شہرت کی وجہ سے بیاہ گزار
 اور دائمی رفاقت نا ممکن ہو جائے اور صلح و صفائی کی کوئی صورت باقی نہ رہ جائے
 تو انہیں یہ حکم دیا کہ دونوں طلاق کے ذریعے الگ ہو جائیں۔ تاکہ حقوق زوجین و
 حدود الہیہ کی حرمت باہمال نہ ہو۔ اسلئے سنزد و دھرم شہر میں اس قسم
 کا کوئی قانون نہیں تھا۔ میاں بیوی کا طرشتہ نکاح مرتے دم تک رہتا۔ چاہے مرد اور
 عورت ایک دوسرے کی صورت دیکھنے کے بھی روادار نہ ہوں۔ لیکن ان کے میاں کوئی
 ایسی صورت نہیں تھی جس کے ذریعے پتی و پسن میں علیحدگی ہو جائے۔
 عیسائی مذہب میں بھی طلاق و خلع کوئی قانون نہیں تھا۔ مرد اور عورت
 کے ازدواجی رشتے تا حیات باقی رہتے تھے حالات کا دباؤ جب زیادہ بڑا تو یہ
 قانون بنا کہ بیاہ نہ ہونے کی صورت میں الگ تو ہو سکتے ہیں۔ مگر زندگی کی آخری
 سانس تک وہ دونوں کسی اور سے شادیاں نہیں کر سکتے۔ چونکہ اس کے نتائج
 اور بھی بڑے یا دہ خونخوار اور بھیا نکانکے معاشرے میں جنسی انتشار بے چینیوں

بے حیائیاں۔ عیاسنیاں۔ فحاشیاں۔ بد چلتیاں اور تباہ کاریاں اس قدر بڑھ گئیں کہ سب کو کھلا کر اسدھم کے قانونِ فطرت سے آگے چندہ سر پہونگے۔ اور آج حال یہ ہے کہ دنیا کے سارے شہرت یافتہ ممالک و مذاہب میں طلاق و خلع نہ صرف عام بلکہ طلاق کا ایک یا ضابطہ قانون بن چکا ہے جس کی روشنی میں دنیا بھر کے سینکڑوں ہزاروں لاکھوں طلاق و خلع کے عدالتوں کو روٹوں اور کچھڑوں میں پیٹھائے جاتے ہیں۔ عالم انسانیت پر اسدھم کا یہ اعلان غلط ہے۔ بلکہ اس کی سرکٹوں کے فیضان سے لاکھوں کروڑوں زندگیوں کو منزلِ ایمان ملے۔ اسدھم کی فطرت میں قدرت نے حکم دیا ہے جتنا بھی دباؤ لگے اتنا ہی یہ ابھرے گا۔

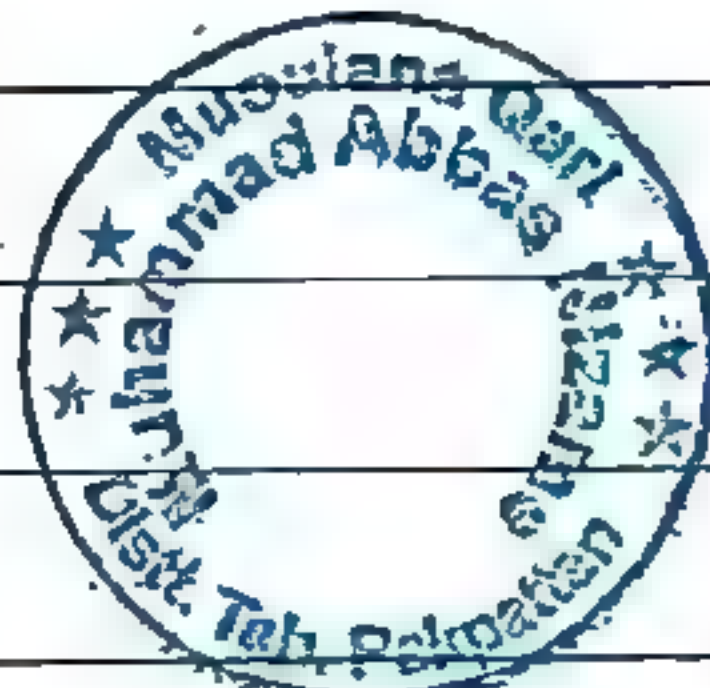
محمد امجد

برند محمد

۲۹-۹-۲۰۲۰

۲۵-۹-۲۰۲۰

AM-۵:۳۲:۵۳



طلاق کی اقسام ۱۔ رجعی (۲) بائن (۳) مغلظہ
 (۱) رجعی کا مطلب یہ ہے کہ شوہر عدت کے اندر رجعت کر سکتا ہے خواہ عدت راضی ہو یا ناراض یعنی بغیر نکاح پڑھاٹے اسے واپس لوٹا سکتا ہے قول کے ذریعے یہ کہہ کر کہ میں نے تجھ سے رجعت کی۔ یا فعل کے ذریعے مثلاً اس سے سب سے تکرار کے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔
 ① وَلَوْ لَشَفَّ أَحَقُّ بِرَدِّ هُنَّ فِي مَطْلَقَاتِ رَجْعِيَّةٍ شَوْهَرًا كَوَلَدِيَّتَيْنِ
 ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَيْسَ كَذَلِكَ هُنَّ إِفْرَاحٌ صِلَاحٌ
 ② وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ جَبَّ حُرَّتُهُنَّ وَطَلَّقَهُنَّ أَنْ تَكُنَّ فِي طَلَقٍ
 فَأُولَئِكَ هُنَّ أَمْشَرُونَ دَلِيلًا ۱۳ پوری چوں کے قریب پہونچے جاتے۔ تو انہیں

مظاہر کا مطلب یہ ہے کہ عورت بغیر حلالہ کے شوہر اول کے لئے جائز نہیں ہو سکتی جیسا کہ ارشادِ ربانی ہے۔

عمر اگر تیسری طلاق دی تو اب وہ عورت
 فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَكَ مِنْ لَعْنَةٍ أَمْسَى حلال نہ ہو گئی جب تک دوسرے شوہر
 قَتَلَتْ تَتَخَلَّى زَوْجًا غَيْرَهُ (قرآن) کے پاس نہ رہے۔

اور حرفِ نکاح ہی کافی نہیں۔ بلکہ دوسرے شوہر سے بیانشہرت بھی لازم ہے۔
 تَتَخَلَّى زَوْجًا غَيْرَهُ اس کے طرف اشارہ ہے۔ چنانچہ بارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم
 میں ایک صبیہ عورت خاف ہوئیں۔ اور عرض کیا یا رسول اللہ مجھے میرے فلاں شوہر نے
 طلاق دے دی۔ تو میں نے فلاں سے نکاح کر لیا۔ مگر میرا یہ عقد کرا شوہر بھارت اس
 کیسٹ کی طرح لو زرم یعنی نامزد ہے۔ سرکارِ دو عالم اس عورت کے منشاء کو سمجھے
 تھے۔ ارشاد فرمایا کہ تم اپنے پہلے شوہر کی طرح واپس ہونا چاہتی ہو۔ اس نے عرض
 کیا یا رسول اللہ! اللہ کے رسول نے ارشاد فرمایا۔ لَکِ قَتْلٌ تَذُوْقُ غَيْرَ بِلَکِ
 وَ تَذُوْقُ غَيْرَ بِلَکِ (الحديث) ابہرتم لہا اپنے پہلے شوہر کی طرف اس ذلت تک نہیں
 پہنچ سکتی ہو۔ جب تک تم اس شوہر کی لذت کو نہ چھو اور نہ تمہاری لذت کو نہ چھو
 اس مضمون کو اس طرح بھی فرمایا گیا۔ لَا تَحِلُّ لَكَ زَوْجًا الْأَوَّلِ قَتْلٌ يَذُوْقُ
 الْآخِرُ غَيْرَ بِلَکِ وَ تَذُوْقُ غَيْرَ بِلَکِ یعنی پہلے شوہر کی طرف واپس ہونے کے
 لئے دوسرے شوہر سے نکاح ہی کافی نہیں بلکہ ان دونوں کا ایک دوسرے سے لطف صحبت کا
 خیر و کھیر ہے۔

تین طلاقوں کے بعد پہلے شوہر سے پھر واپس نکاح کیلئے انہی کڑی شرط لگانا۔
 اس عدمِ محرماتوں پر اصرار ہے۔ ایک عاتل و بالغ و باشعور انسان طلاقِ مظاہر
 دے سے پہلے شوہر سے سوچے گا کہ دو یا نہ دوں کچھ نام نہاد غیبت والے اس
 طرح کہ چھٹا کئی غلطی کرنے کے بعد کسی تلو پنجو کو پیر کر اسے مطالبہ
 بیوی سے خفیہ کیا کہ نکاح کر کے پھر اسے کچھ دے۔ دلا کر غفلت و جذباتِ شہرت سے پہلے

ہی طلاق دلا دیتے ہیں۔ جو قطعاً درست نہیں ایسا کرنے والے دعوے باز اور فریب
 کار ہیں۔ بلا بائشیرت وہ شوہر اول کی طرف واپس ہو ہی نہیں سکتی۔ اس کا
 نکاح درست نہیں ہوگا۔ اور نکاح باطل کی آڑ میں پہلے شوہر کا اس عورت سے طلاق
 کرنا زنا عظامی ہوگا۔ جیسا کہ ہم حلالہ کی تفصیل میں بحث کریں گے۔
 پھر جو مطلقہ عورت اپنے شوہر کو حلال کرانے کیلئے کرائے کا عارضی و لیمائی شوہر
 ڈھونڈنے اسے اللہ کے رسول نے مستحق لعنت قرار دیا ہے۔ اور اس مرد کو کرائے کے
 ساند سے تشبیہ دی ہے۔ **لَعْنَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُحِلِّ وَالْمُحَلَّلِ**
 کہ حضور بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ظہور اسلام کے وقت مرد اپنی عورتوں
 کو بار بار طلاق بار بار رجعت کے نام پر پریشان کیے رہتے تھے۔ انہیں رجعت کی سولی
 پر لٹکا دیتے تھے طلاق دی عورت کی عدت جب پوری ہونے لگی اس سے رجعت کر لی۔
 رجعت کے بعد وہ نکاح کے اندر واپس آگئی پھر طلاق دے دی۔ چونکہ انہیں جاہلیت
 میں طلاق کے لئے کوئی حدود و جسر متعین نہیں تھا۔ اس لئے وہ طلاق میں کسی گنتی کے
 پابند نہیں تھے جس قدر چاہتے طلاق دیتے رہتے۔

ایک عورت ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ بنتی خدیجہ میں حاضر ہوئی اور
 اپنے شوہر کے بار بار طلاق دینے اور بار بار رجوع کرنے کی شکایت کی لہٰذا طلاق کی
 جب عدت پوری ہونے لگی۔ رجعت کر لی۔ پھر طلاق دی پھر رجعت کر لی۔ لہٰذا اسے اس
 طرح لٹکا دیا جتنا تھا۔ حضرت عائشہ نے بارگاہ رسالت میں اس کا ذکر عرض کیا
 اس پر حق جلّ جلالہ نے یہ آیت کریمہ نازل فرمائی: **الطَّلَاقُ نِكَاحٌ فَإِنْ كَانَ
 نِكَاحٌ فَهُوَ نِكَاحٌ وَإِنْ كَانَ طَلَقًا فَلَا يَحِلُّ لَهُ مِنْ لَدُنِّي**
نِكَاحٌ (۲) **وَإِنْ كَانَ طَلَقًا فَلَا يَحِلُّ لَهُ مِنْ لَدُنِّي**
 حدیث علیہ السلام اس خدائے تعالیٰ کی توہین و تشبیہ پر آفر کا ہر کی حیثیت رکھتی
 ہے۔ - معالم میں عروہ بن زبیر سے روایت ہے کہ ابتر اس میں لوگ طلاق دینے میں

کسی گنتی اور عدد کے پاس نہیں ملے۔ یعنی جتنا جائے طلاق دیتے رہے۔ آدمی اپنی عورت کو طلاق دیتا۔ پھر جب عدت کی مدت پوری ہونے لگتی۔ رجعت کر لیتا۔ کچھ دنوں بعد پھر طلاق دیتا۔ عدت کے اختتام سے پہلے پھر رجعت کر لیتا۔ سوئی کو اذیت و ضرر پہنچانے کے ارادے سے اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ (الطلاق مہمان) یعنی وہ طلاق جس کے بعد آدمی رجعت کر سکتا ہے۔ صرف دو بار تک ہے پھر اگر تیسری بار طلاق دیدی تو دوسرا مشورہ کے پاس رہنے کے بعد ہی وہ پہلے مشورہ سے نکاح کر سکتی ہے۔ (فتاویٰ رضویہ جلد پنجم کتاب الطلاق)

طلاق دینے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ طلاق یاگی کی حالت میں دی جائے یعنی حصین کے بعد جب عورت پاک ہو جائے۔ مراد یہ ہے کہ عورت کی اس حالت میں جسے طہ کیا جاتا ہے۔ بغیر ہم بستری کیے ایک طلاق دے۔ یہ طلاق دینے کا سنت طریقہ ہے۔ لیکن اگر ایک سے دو تین طلاقیں اکٹھی دی جائیں تو تینوں طلاقیں پڑ جائیں گی۔ مگر دینے والا سنت گنتی گور ہو گا۔ حضرت محمود بن حسان نے فرمایا کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی گئی کہ ایک شخص نے اپنی سوئی کو اکٹھی تین طلاقیں دی ہیں۔ تو اس پر ناراض ہو کر عالم غضب میں کھڑے ہو گئے۔ اور فرمایا کیا اللہ کے کتاب کے ساتھ تو کھیلے کیا جاتا ہے۔ حالانکہ ابھی میں تمہارے دربارہ ظاہری طور پر موجود ہوں۔ (نسائی)

اور آج مسلمانوں کا حال یہ ہے کہ وہ ایک یا دو طلاقیں کو طلاق ہی نہیں سمجھتے ہیں۔ جب تک تین طلاقیں نہ کہ دیں۔ انہیں اطمینان نہیں ہوتا۔ اور چھوٹا دان جائل اور سچے بڑھے بلکہ جائل میں اس میں بڑی طرح گرتا رہتے ہیں۔ کہ وہ جب طلاق دیتے پرتے ہیں تو طلاقیں کے دریا بہا دیتے ہیں۔ پیار کھڑا کر دیتے ہیں۔ اندک لوگ تو ہزار دو ہزار سے کم طلاق دیتا اپنی توہین سمجھتے ہیں۔ حضرت ابابکر تک یہ بات پہنچی کہ ایک آدمی نے حضرت ابن عباسؓ سے نہ کی بارگاہ میں حاضر ہو کر عرض

کیا کر میں نے اپنی بیوی کو شتر طلاقیں دے دی ہیں۔ اس پر میرے بارے میں آپ کا کیا خیال
 ہے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا۔ تین طلاقیں سے عورت توثیق سے خارج ہو گئی۔ اور تینوں
 طلاقیں کے ذریعے تم نے اٹھ کی آیتوں سے مذاق کیا ہے۔ (موسلم امام مالک شافعی)
 حضرت امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک بیک وقت تین طلاقیں دنیا حرام ہیں۔ اس کے باوجود
 حارون آلہ کرم، فقہائے عظام، مجتہدین اس قسم اور تمام علمائے حق اس بات پر متفق ہیں
 کہ اگر کسی نے سنت پر غلطی کے خلاف بیک وقت تین طلاقیں دیں تو تین ہی واقع ہوں گی۔ اور
 عورت اس مرد کے نکاح سے نکل جائے گی۔ اب اگر شوہر اول کی طرف رجوع ہونا چاہے
 تو اسے طلاق کی ضرورت پڑے گی۔ اس ظاہر باہر مسئلے میں اہل حق کے کسی قابل
 اعتماد عالم فقہ مجتہد نے اختلاف نہیں کیا۔ ہاں بارہویں صدی میں
 نجد میں پیدا ہوئے ترمذیوں صدی میں سندھ و سمان میں ظاہر ہوئے دے ایک نئے
 یعنی وہابیہ غیر متقدم جو اس زمانے کے سلف یا اہلحدیث کہلاتے ہیں۔ انہوں نے
 اس مسئلے میں اہل حق سے اختلاف کیا۔ امت میں ایک نیا انتشار پیدا کیا وہ ہے
 ہیں۔ کہ اس طرح کئی تین طلاقیں سے ایک ہی طلاق پڑتی ہے۔ ان لوگوں کا یہ طریقہ عمل محض
 امت مرحومہ میں انتشار اور فتنہ کھڑا کرنا ہے۔
 انہوں نے احادیث کرمیہ ابدار شادان، مسطورینہ کو اپنی خواہشات کا تابع بنا کر
 اپنی ڈیڑھ اینٹ کی مسجد ایک بنال۔ اور اس دلت تو سعودی رہنما کے ذریعے اس
 مسئلے میں ایک طوفان اٹھائے ہوئے ہیں۔ اخبارات دراصل حدیث کہ امنی لٹری ادبی
 نیم ادبی چرچے رسالے ان مسئلے کی آماجگاہ بنے ہوئے ہیں۔ ان کے نام ہناد مولوی
 مفری عالم تو انکے اس قدر و آل قدر و کسلوں اور ڈاکٹروں نے مسندانتا کو کتبہ
 لیا ہے۔ یہ رازور تین کو ایک ثابت کرنے پر لگائے ہوئے ہیں۔ اور اس طرح خلق خدا کو
 گمراہ کر کے سمان مردوں اور عورتوں کو زنائے خالوں میں مبتلا کر رہے ہیں۔ کہ قدر و
 مفسوس کا مقام ہے۔ کہ قرآن کی اس روشنی کو کھٹکتے ہوئے مہزور ہیں۔

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِهَا حَتَّى يَتَلَاحَّ زَوْجًا غَيْرَهُ - خیر اگر وہ قرآن نہیں ہے
معذور ہیں تو ان وہاں بہ غیر تقلید کے کو جو اہل حدیث ہوئے کے دعویدار ہیں حدیث
عسیلہ اندکسری احادیث نظر کیوں نہیں آتیں۔

(۱) زہیر بن عبدالرحمن بن زبیر سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ کے مبارک زمانے میں حضرت
رفاعتہ بن سہم آل نے اپنی بیوی حضرت نعیم بنت دسب کو تین طلاقیں دے دیں
تو اس نے حضرت عبدالرحمن بن زبیر سے نکاح کر لیا وہ اپنی بیوی ہر قادر نہ ہو سکے اور
اس سے جدا ہے۔ ان حضرت رفاعتہ نے بیوی سے دوبارہ نکاح کرنا چاہا۔ جو اس کے پہلے
خامدقہ۔ امداسے طلاق دے دی۔ تھی۔ جب اس بات کا رسول اللہ ﷺ سے ذکر کیا گیا تو آپ نے
انہیں ان کے نکاح کرنے سے منع کرتے ہوئے کہہ فرمایا اے لڑکے! یہیں جیہ تک
دوسرا مرد کا مزہ نہ چکھ لے۔ (۲) قاسم بن محمد سے اس آٹھویں مسئلے کو پوچھا گیا
کہ اپنی بیوی کو تین طلاقیں والی طلاق بہت دے دی پھر عدت نے دوسرا آدمی سے نکاح کر لیا۔
دوسرا مرد جماع کرنے سے پہلے فوت ہو گیا۔ کیا پہلے خامدقہ کو اس عورت سے رجوع کرنا حلال
ہے۔ قاسم بن محمد نے فرمایا پہلے خامدقہ کو اس عدت سے رجوع کرنا حلال نہیں۔

(موطا امام مالک کے کتاب النکاح) میں نوا۔ قرآن و حدیث کے ان روشن بیانات
کو پیش نظر گمراہوں غارت گروں فقہ برداروں کے دایم فریب میں آپ لوگ نہ آئیں
مزدار۔ ضرر دار تین طلاقیں دے دیں سے عورت مضطرب ہو جاتی ہے۔ بغیر حلالہ کے دوسرا مرد
سے نکاح ہرگز نہیں کر سکتی۔ اور کبھی عورت گمراہ کیا جاتا ہے۔ تین طلاقیں
سے بیوی صرف امام اعظم کے نزدیک مضطرب ہوئی ہے۔ لہذا آئمہ مجتہدین خاص کر امام شافعی
کے نزدیک تین طلاقیں ایک ہی کا طلاق کا حکم رکھتے ہیں۔ حاشا وکلا۔ گمراہ نہیں۔ ان
نفوس مقدسہ بالخصوص حضرت امام شافعی پر یہ افتراء و ہتھان عظیم ہے۔ ان آئمہ
کرام نے تو یہاں تک فرمایا ہے۔ کہ اس طرح مسئلے میں اگر قاضی شافعی حاکم اسلام
ایک طلاق پڑنے کا حکم دے تو اس کا حکم باطل و مردود ہوگا۔ یہ وہاں بہ غیر تقلید کے افتراء

پرواز میں ۔ فتح القدر میں ہے ۔ ذہب فحموز القیایۃ والتابیین ومن
 کفہہم عن الالیمۃ المسلمین الی انکے یقع ثلاث ۔ جو صحابہ و تابعین
 و اتباع تابعین آئمہ مسلمین کا مذہب یہ ہے کہ اس سے سن طلعت واقع ہوتی ہیں
 اور عورت مفلس ہو جاتی ہے ۔ جو کہ جلالہ کے بغیر واپس نہیں ہو سکتی ۔
 (ننداری رضویہ جلد پنجم کتاب الطلاق)

(Abbas)

بروز الار

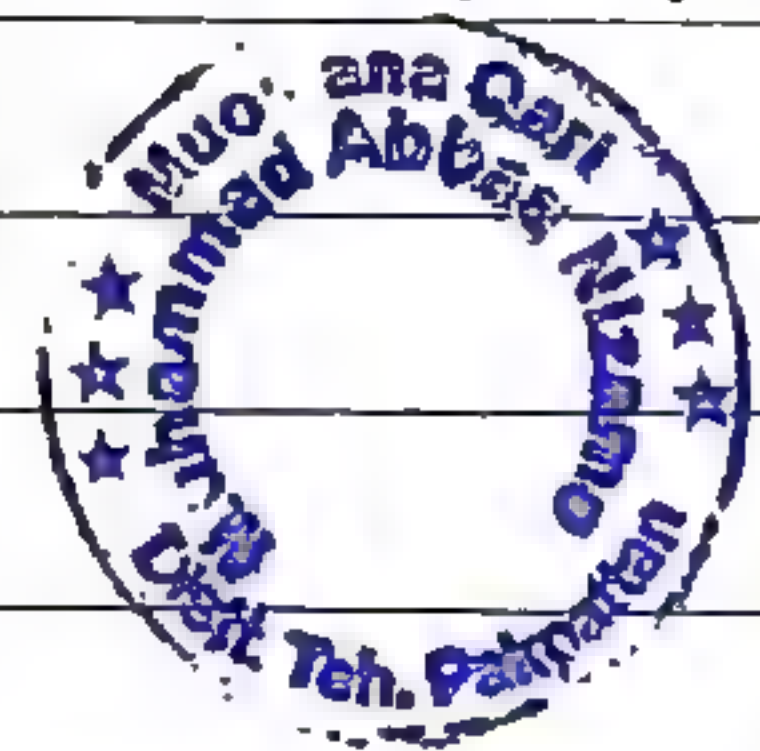
۱۹-۱۰-۲۰۰۸
 ۱۹-۱-۱۵۲۹
 AM = ۸:۲۲:۵۹

رمضان میں فجر کی اذان سننے ہوئے کھانا پینا =

مس = جو آدمی فجر کی اذان سن رہا ہو اور کھانا پینا جاری رکھے، ہوئے ہو اس کے روزے کا شرعی حکم کیا ہے۔

ج = طلوع فجر واقع ہو جانے کے بعد مومن کے لئے واجب ہے کہ کھانے پینے اور قدری روزہ توڑنے والی چیزیں سے رک جائے۔ جبکہ روزہ فرض ہو۔ جیسے رمضان کا روزہ نذر اور کفار کا روزہ۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: کھاؤ اور پیو یہاں تک سفید دھلگ اور کالے دھلگے میں فجر کی وجہ سے فرق پڑ جائے۔ پھر روزہ کو رات تک پورا کرو (البقرہ ۱۸۷) جب اذان کی آواز آئے اور یہ معلوم ہو کہ یہ فجر کی اذان ہے تو کھانے پینے سے رک جائے نا واجب ہے۔ لیکن مؤذن اگر طلوع فجر سے پہلے اذان دے گا تو رکنا واجب نہیں ہے۔ بلکہ فجر واقع ہونے تک کھانا اور پینا جائز ہے۔ اور اگر یہ معلوم نہ ہو سکے کہ مؤذن نے فجر سے پہلے اذان دی ہے یا فجر کے بعد تو بہتر اور احتیاط کا طریقہ یہ ہے کہ اذان سننے کے بعد کھانا پینا چھوڑ دے۔ لیکن اذان کے دوران اگر کچھ کھالی پیا تو اس سے کوئی عرج نہیں ہے۔ اس لئے کہ اسے طلوع فجر کا علم نہیں ہے۔ یہ بات واضح ہے۔ اگرچہ شخص بجلی سے منور شہر میں رہتا ہے۔ وہ طلوع فجر کے وقت اس کا صبح اندازہ نہیں لگا سکتا۔ اس لئے احتیاطاً اذان اور ان کی باتوں پر ہی عمل کر لے جو گھنٹے اندیشہ کے ساتھ طلوع فجر کی تحدید کرتے ہیں۔ اس حدیث کے پیش نظر جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم والے چنروں کو چھوڑ دو۔ اور جس میں سن نہ ہو اسے اختیار کرو۔ اور دوسری حدیث میں آپ نے فرمایا: جو آدمی شہر والی چنروں سے بچ گیا۔ اس نے اپنے دین اور اپنی عزت کو بچا لیا۔

بفت روزہ غنیمت ۹ تا ۱۵ رمضان المبارک ۱۴۲۶ھ



اولاد کے حقوق = والدین پر اولاد کے کیا حقوق ہیں۔

ج = اولاد کی تعلیم و تربیت انہیں۔ اسلمی آداب و اخلاق سے آراستہ کرنا۔ انہیں قرآن حکیم کی تعلیم دینا۔ ارکان اسلم سے ان کو انہی طرح آگاہ کرنا۔ نماز رزے کے متعلق ان کو ہدایت کرنا۔ سات برس کی عمر پہنچ جانے پر بچوں کو اپنے ساتھ مسجد میں لے کر جانا اور انہیں نماز سکھانا۔ بڑوں کا ادب اور چھوٹوں کے ساتھ پیار محبت اور شفقت سے پیش آنے کی تلقین کرنا۔ ان کے سامنے اس کا محل غور پیش کرنا۔ انہیں جھوٹ بولنے سے بچنے اور ضرورت میں سچ بولنے کی ہدایت کرنا۔ لب و لہجے میں نرمی اور شیریں بیان خود بھی پیدا کرنا۔ اور ان کو بھی اس بات کی تعلیم دینا۔ ان کی دنیاوی اور دنیاوی تعلیم کا بندوبست کرنا۔ پڑھ لکھ کر فارغ ہو جانے پر ان کی شادی کر دینا۔ انہیں رزق حلال اور رزق حرام کا فرق بیان اور اس پر عمل کرنا۔ ان کے اندر صبر و تحمل اور برداشت پیدا کرنا۔ اور انہیں قناعت کا سبق سکھانا۔ حرص و ہوس سے ان کو بچانا۔ بھانے میں بھی حلال کے اہتمام کی تلقین کرنا۔ اور خرچ کرنے کے معاملے میں بھی ان کو اسراف و تبذیر سے بچنے کی ہدایت کرنا اور اللہ عزت اور اس کے رسول کے احکام اور تعلیم سے ان کو پورے طریقے سے واقف کرانا۔ اور ان پر عمل کرنے کی ہدایت گونا گونا۔ کہ اپنی پوری زندگی اللہ اور اس کے رسول کی تعلیمات اور ہدایات کی روشنی میں بسر کی جائے۔ یہ سب اولاد کے حقوق ہیں۔ اور مسلمان والدین کا فرض ہے۔ کہ وہ اپنی اولاد کا دندہ شوق و ذائقہ کا شعور بیدار کرنا۔ اور انہیں اچھا اور سچا مسلمان بنائیں۔ ان کے سامنے اپنا عملی نمونہ پیش کریں۔ (عشق اخبار جہاں 7 تا 13 فروری 2005)

روزے کی نیت کیسے کریں

(مبشر احمد ربانی)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ محترمہ سیدہ حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان کرتی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کہ جس نے فجر سے پہلے روزے کی نیت نہ کی اس کا روزہ نہیں ہے چونکہ تمام اعمال کا دارومدار نیت پر ہے۔ اور نیت کے بغیر کوئی عمل قابل قبول نہیں۔ مثلاً روزہ کی نیت نہ کی گئی۔ اور روزہ جیسی پابندیاں اپنے اوپر عائد کر لیں۔ تو روزہ نہ ہوگا۔ بلکہ فاقہ ہوگا۔ یہ بھی یاد رہے کہ نیت کہلئے زبان سے تلفظ کی ضرورت نہیں۔ یہ دل کا فعل ہے۔ بعض حضرات نے روزے کی نیت کے یہ الفاظ وضع کیئے ہیں۔

وَلَبِصُومٍ غَدِ نَوَيْتُ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ = میں نے ماہ رمضان کے کل کے روزے کی نیت کی۔ یہ الفاظ کسی حدیث سے ثابت نہیں اور نیت بھی کل آنے والے دن کی کرنا چاہیے علامہ ابن منظور رقمطراز ہیں۔ غد کا اصل یہ ہے کہ وہ دن جو شہر آج کے دن کے بعد ہوگا (لسان العرب 26/15) لہذا یہ الفاظ معنوی طور پر بھی درست معلوم نہیں ہوتے زبان سے پکار کر روزہ کی نیت کرنا۔ ہر سال رمضان المبارک کے آنے سے قبل ہی افطاری و سحری کے اوقات کے تجارتی کپلنڈر شائع ہو کر تقسیم ہونا شروع ہو جاتے ہیں۔ جن پر اوقات نامہ اور روزہ اکٹھے کی نیت۔ وَلَبِصُومٍ غَدِ نَوَيْتُ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ۔ کے الفاظ بھی ٹھوسا دیکھے گئے ہیں جس کا مطلب یہ ہوتا ہے۔ کہ میں نے کل کے رمضان کے روزے کی نیت کی۔ جہاں تک نیت کا تعلق ہے۔ تو تمام اعمال کا دارومدار نیت پر ہے۔ اور نیت کے بغیر کوئی عمل بھی قابل قبول نہیں ہے۔ مثلاً اگر نماز کی نیت کی طرح روزہ کی نیت نہ کی گئی۔ اور روزہ جیسی پابندیاں اپنے اوپر عائد کر لیں۔ اور اس کے لوازمات کو بھی ادا کرنے میں سارا دن کوئی کوتاہی نہ کی۔ تو پھر بھی روزہ نہ ہوا۔ بلکہ فاقہ ہوگا۔ جس کا اس کو کوئی فائدہ نہ ہوگا۔ ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے فجر سے پہلے روزے کی نیت نہ کی اس کا کوئی روزہ نہیں ہے۔ (ابوداؤد) = تمام عبادات میں نیت ضروری ہے۔ چاہے نماز ہو یا زکوٰۃ ہو یا روزہ جیسا کہ صبیح حدیث میں ہے۔ تمام اعمال کا دارومدار نیت پر ہے۔ (بخاری)

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں اٹھائی کی دو اقسام ہیں۔ (۱) وہ اعمال جو اصل مقصد

کیلئے تو نہیں لیکن اصل مقصد تک پہنچنے کا ذریعہ ہوں۔ جیسے وضو اور غسل ان کی نیت اگر
 نہ پھیر کر جائے تو درست ہوگا۔ آخر الذکر مسئلہ کا حکم امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ علیہ کی اپنی
 رائے اور مذاہب تک محدود ہے بشرعی دلائل میں اس کی کوئی مثال نہیں ملتی۔ اور نہ کوئی
 دلیل اس مسئلہ کی مؤید ہے۔ کیونکہ (انما الایمال بالنیات) کے الفاظ مطلق الایمال پر
 دلالت کر رہے ہیں۔ اس سے کوئی عبادت بھی (جائے وہ بالواسطہ ہو یا بذات خود عبادت)
 مستثنیٰ نہیں ہے۔ روزے میں نیت احناف کے پاس بھی ضروری ہے۔ مگر مرقوم نیت من
 گھڑت اور خود ایجاد کردہ ہے۔ چنانچہ احادیث مبارکہ سے جو بات ثابت ہوتی ہے۔ وہ
 یہ ہے کہ نیت زبان سے نہیں ہوتی۔ بلکہ اس کا محل دل ہے۔ دل سے نیت ضروری ہے۔
 لیکن اگر یہ الفاظ زبان سے ادا کر بھی لئے جائیں۔ تو نیت۔ نیت نہیں رہتی بلکہ کلام بن جاتی
 ہے۔ جس کا جواز کسی موجود نہیں ہے۔ جملہ عبادات مثلاً طہارت نماز روزہ۔ حج
 اور زکوٰۃ وغیرہ میں بالاتفاق نیت کی جگہ دل ہے زبان نہیں۔ حاکم ابن حجر رحمہ اللہ
 علیہ فرماتے ہیں۔ شریعت نے نیت کے لفظ کو اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے کسی کام کے ارادے کیلئے
 خاص کیا ہے۔ (فتح الباری) معلوم ہوا۔ کہ ایمال میں اعتبار قلبی نیت کا ہوگا۔ اگر
 اس کے خلاف زبان سے کچھ ہے۔ تو اعتبار محض لفظوں کا نہیں ہوگا۔ اگر محض زبان سے نیت کر
 مگر دل میں نہ ہو تو بالاتفاق یہ ناجائز ہے۔ کیونکہ نیت تو قصد و عزم کا نام ہے۔ لہذا روزہ دار اور
 نمازی روزہ رکھنے اور نماز شروع کرنے سے پہلے الفاظ کے نیت کرنے کی ضرورت نہیں۔ بلکہ نقل
 نیتیں بدعت اور من گھڑت ہیں۔ جس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ہر گھڑی ہوئی
 چیز بدعت ہے۔ اور ہر بدعت گمراہی ہے۔ اور ہر گمراہی دوزخ میں لے جانے والی ہے (مشائخ)
 نماز اور روزہ دونوں ہیں اہم ترین عبادتیں ہیں۔ لیکن اگر ان کو بھی بدعت سے نہ پہچایا گیا اور
 اپنی بدعت کے حربے کوٹا کام نہ بنا دیا گیا۔ تو ہر عبادت بھی اللہ تعالیٰ کے ہاں قابل قبول نہ ہوگی
 لہذا روزے سے پہلے بول کر نیت کرنے کی کوئی وقعت نہیں۔ صرف دل ہی میں پختہ ارادہ کے ساتھ روزے کی
 نیت کر لینا قابل قبول ہوگا۔

روزہ رکھنے کی طاقت اور غذا نہ ہوتی؟

س = ایک آدمی بیماری کی حالت میں روزہ نہیں رکھ سکتا۔ اور نہ ہی اس میں اتنی مالی طاقت ہے کہ دوسرا شخص کو روزہ رکھوا اور رکھوا سکے۔ چونکہ وہ خود دوسروں کی کفالت میں ہے اس کے لئے شریعت میں کیا حکم ہے۔

ج = اگر کوئی شخص حالت بیماری میں روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتا۔ اور نہ ہی اس کی اتنی مالی حالت اچھی ہے کہ وہ فدیہ دے سکے۔ تو وہ آدمی اس مسئلہ میں مکلف نہیں ہے اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا۔ اللہ کس جان کو اس کی وسعت سے بڑھ کر تکلیف نہیں دیتا۔ اور ایک صورت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ دوسرا مسلمان جو اس کے لئے گزراں کا انتظام کرتا ہے۔ وہ اس کی جانب سے فدیہ ادا کریں۔ اس پر انہیں بھی اجر و ثواب ملے گا۔ اور اس کی طرف سے فدیہ بھی ادا ہو جائیگا۔ حدیث میں ہے۔ ایک آدمی نے بیوی سے روزہ کی حالت میں صحبت کر لی۔ = میری کفالت اگر کوئی دوسرا آدمی بھی فدیہ ادا کرے۔ تو ادا ہو جائے گی اصل وہ خود بخود ہو رہا ہے۔ واللہ اعلم۔ ہفت روزہ منورہ ۳ رمضان المبارک ۱۴۲۷ھ

-۵-



کراست کے وقت جنازہ

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بنی ارم علیہ السلام نے فرمایا اے علی رضی اللہ عنہ تین چیزوں میں دیر نہ کرو۔
 ۱۔ نماز جب آجائے اور جنازہ جب تیار ہو جائے اور لڑکی جب اس کا ہم قوم مل جائے۔ شکوۃ بحوالہ ترمذی باب التعجیل الصلوۃ الفصل الثانی۔ اس حدیث کی شرح مراحۃ المناہج میں
 حضرت مفتی احمد یار خان نعیمی گجراتی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر وقت مکروہ میں جنازہ آئے تب بھی اس پر نماز پڑھ لی جائے۔ یہی حنفیوں کا مذہب ہے۔ ممنوعہ ہونے کے جنازہ پہلے تیار ہو۔ مگر نماز وقت مکروہ میں پڑھ لی جائے۔ لہذا یہ حدیث اس کے خلاف نہیں کہ حضور نے سورج نکلنے ڈوبنے اور دوپہری کے درمیان میں نماز جنازہ سے منع فرمایا۔ مسأۃ جلد ۱ ص ۳۸۶
 (۲) باب اوقات النہی فی الفصل الاول کی حدیث مشکوٰۃ جو طبع بن عام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بنی ارم علیہ السلام نے تین وقتوں میں نماز پڑھنے اور مرد کو دفن کرنے سے منع فرمایا۔ جب سورج طلوع ہو رہا ہو۔ صبح کر بلند ہو جائے۔ اور جب ٹیپ دوپہری قائم ہو۔ یہاں تک کہ سورج ڈھل جائے اور جب سورج ڈوبنے کے قریب ہو جائے صبح کر ڈوب جائے۔ اس حدیث کی شرح میں صاحب مراحۃ المناہج جمع فرماتے ہیں کہ تمام علماء کے نزدیک یہاں دن سے صبح اور نماز جنازہ ہے۔ کچھ نکران وقتوں میں دن کرنے کوئی منع نہیں کرتا۔ اور ان اوقات میں نماز جنازہ بھی جب ہی مکروہ ہوگی مگر جبکہ جنازہ پہلے سے تیار ہو۔ اور نماز میں دیر کی جائے۔ لیکن اگر جنازہ آیا ہی اس وقت ہے۔ تو پڑھ لے۔ مسأۃ المناہج ص ۱۵۸ جلد ۱ ص ۱۵۸ مکتبہ نعیمی کتب خانہ گجرات
 اور صاحب نور الایمان فرماتے ہیں۔ وَ یُفْتَحُ اُكْذَاوُ مَا وَجِبَ فِيمَا مَعَ الْكُرْهُةِ الْجَنَازَةِ حَقَرَتْ جو کچھ ان اوقات میں واجب ہو کر اس کے ساتھ اس کا ادا کرنا صحیح ہے۔ جسے جنازہ جو حاضر ہوا۔ نور الایمان ص ۱۵۸ رسالہ رکن الدین میں حضرت مولانا رکن الدین صاحب رحمۃ فرماتے ہیں اگر سبب تددت اور نماز جنازہ میں وقتوں میں واجب ہوئے تو جائز ہے۔ سبب تددت کے گو اس میں اجازت ہے۔ مگر تاخیر افضل ہے۔ اور جنازہ کی نماز میں تاخیر مکروہ ہے۔ رکن الدین ص ۱۶۱
 اور قدوسی کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ ان صلوٰۃ الجنائزہ تجوز مع الکراہۃ اور نماز جنازہ کراست کے ساتھ جائز ہے۔ ص ۱۵۸ باب الاوقات الی تکرہ فی الصلوٰۃ

اور صاحب رد البیان فرماتے ہیں کہ شہید حریدت ہو تو ملوے شمس اور دوپہر کے وقت اور غروب کے
 وقت نماز جنازہ پڑھا کر اس پر رکعتیں پڑھیں۔ ص ۳۱ صاحب شریعہ مسلم علوم و علوم رسول
 سعید صاحب فرماتے ہیں کہ نماز جنازہ ان اوقات میں پڑھا کر اس پر رکعتیں پڑھیں۔ ص ۴۱ جنازہ اگر
 اوقات ممنوعہ میں لا باگیا تو اسی وقت پڑھیں کہ اگر اس پر رکعتیں نہیں پڑھیں۔ اس صورت میں کہ
 کہ پہلے سے تیار موجود ہو۔ اور نماز پڑھ کر پانچ تک کہ وقت پڑھا کر اس پر رکعتیں پڑھیں۔ ص ۴۱
 جلد ۱ ص ۱۰۳ اس تمام مذکورہ عبارت میں فقہاء و کرام فرماتے ہیں کہ زوال کے
 وقت نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے۔ تو یہ حکم زیادہ سے زیادہ مکروہ تنزیہی ہے۔ تاکہ مکروہ تحریمی
 اور مکروہ تنزیہی کے متعلق صاحب تفسیر بیان القرآن مولانا محمد رسول سعید فرماتے ہیں کہ مکروہ
 تنزیہی کا ارتکاب مطلقاً گناہ نہیں ہے۔ نہ یہ کبیرہ اور نہ ہی صغیرہ اور جس طرح صاحب
 کے تحریر پر ملامت نہیں کی جاسکتی اس طرح مکروہ تنزیہی کے ارتکاب پر بھی ملامت
 نہیں کی جاتی علامہ شامی نے لکھا ہے کہ صاحب کا ترک مکروہ تنزیہی ہے۔ رد المحتار
 جلد ۱ ص ۲۲۳ نیز لکھا کہ صاحب کے فعل پر ثواب ہوتا ہے لہذا اس کے ترک پر ملامت
 نہیں کی جاتی رد المحتار ص ۲۲۱ جلد ۱۔ خلاصہ یہ ہے کہ مکروہ تنزیہی کا گناہ ہونا تو
 درکنار اس کے ارتکاب پر ملامت بھی نہیں جاتی (تبیان القرآن ص ۲۲۹ جلد ۱) ہو کر ملوے کی
 ایک صفی عقیق الرحمن صاحب احیاء العلوم کے ہاشم ایک فتویٰ میں فرماتے ہیں کہ میت کے
 تجسیر و تکفین میں جلدی کا حکم ہے۔ اوقات مکروہ میں سب سے بڑا منع ہے۔ نماز جنازہ میں
 دینے سے منع نہیں جاتی ہے۔ وقت مکروہ سے بچا جائے تو بہتر ہے۔ (عقیق الرحمن بزرگوار)
 معلوم ہوا کہ اگر وقت مکروہ سے بچا جائے تو ثواب ہے نہ بچا جائے تو گناہ نہیں ہے۔
 (۲) امام انظر کے مسلک کے مطابق عصی بن عامر کی حدیث جس کو امام ابو داؤد مشکوٰۃ شریفی امام مسلم
 نے بیان فرمایا ہے۔ زوال کے وقت کوئی نماز نہیں پڑھنا چاہیے۔ اور بانی آئمہ ثلاثہ امام مالک امام احمد امام
 شافعی کے مطابق اوقات مکروہ میں صرف فرض ادا کرنا منع ہے۔ نوافل اور قضاء نماز میں پڑھنا
 جائز ہے۔ اسی طرح نماز جمعہ کے متعلق امام انظر کا مسلک یہ ہے کہ نماز جمعہ کھیلے سہ پہر ہونا

شرط ہے۔ اہل گاہوں میں عقبہ میں جمع نہیں ہونا۔ اہل باقی آئمہ ثلاثہ کے نزدیک ستر ہونا شرط نہیں
 ہے۔ اس کی تفصیل کے لئے فقہ کی تمام کتابیں۔ پڑھیں تو جب تک میں گاہوں میں جمع نہیں
 ہوتا رہم انہیں کے مسئلہ میں تو تمام پاکستان میں گاہوں میں جمع پڑھنا جاری ہے۔ لہذا
 فقہاء فرماتے ہیں کہ مسجد میں اذان پڑھنا مکرمہ ہے خارج مسجد پڑھنی چاہیے۔ تو جب
 مسجدوں میں اذانیں پھونکی ہیں۔ تو اس طرح نماز جنازہ اوقات ثلاثہ میں پڑھیں تو جنازہ
 ہو جائے گا۔ مگر کراچی کے لئے اگر جنازہ کراچی کے اوقات میں لایا گیا تو اسی وقت
 پڑھیں تو کراچی بھی نہیں ہے۔ کیونکہ جنازہ کی نماز کے لئے دیر کرنا مکرمہ ہے اس لئے جلوی
 کا حکم ہے۔

قاری محمد عباس نظامی

ص 169 نمبر ۱۱۱۱

پورے ملکہ

ننگی ۲۰۰۹-۷-۲۸

۱۵۲۰-۸-۵

سے۔ کیا نفل نماز میں اور سنتیں وغیرہ گھر میں پڑھنے اور نفل ہیں یا مسجد میں اس کے متعلق علمائے اسلام کا کیا حکم ہے۔
 ح۔ علماء کرام فرماتے ہیں کہ مسجد میں نماز فرض اور گھروں میں نماز نفل پڑھنا افضل ہے۔ اسی طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں کہ میری سید نبوی ہیں وہ ثواب ہنسے ہے۔ جو گھر میں نماز نفل پڑھنے کا ثواب ہے۔
 اس کے دلائل موجود ہیں۔

(۱) کنز العمال جلد ۷ ص ۳۵۱ مطبوعہ دارالاشاعت کراچی۔

(۲) نعمة الباری فی شرح صحیح البخاری جلد ۲ ص ۴۲۹ مطبوعہ وزیریکسٹال لاہور

(۳) نيرة الناصح جلد ۲ ص ۲۲۲ مطبوعہ انجمن کتب خانہ گجرات

(۴) شرح صحیح مسلم جلد ثانی ص ۳۵۱ مطبوعہ وزیریکسٹال لاہور

(۵) فضائل و مسائل نماز از حامی غلام حق قادری ص ۳۷۶ نور مطبوعہ لاہور

کراست کے وقت نماز جنازہ

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے علی بن
 ہزروں میں دیر نہ کرو۔ نماز جب آجائے۔ جنازہ جب تیار ہو جائے اور لوگ جب اس
 کا ہم قوم مل جائے۔ ترمذی بحوالہ مشکوٰۃ شریف باب التَّجْبِيلُ الصَّلَاةُ الْفُضْلُ الثَّانِي۔
 اس حدیث کی شرح مسرۃ المناجیح میں حضرت مفتی احمد یار خاں نعیمی صاحب رَح
 نے فرمائی ہے کہ اگر وقت مکروہ میں جنازہ آئے تب بھی اس پر نماز پڑھ لی جائے یہی
 حنفیوں کا مذہب ہے۔ ممنوع یہ ہے کہ جنازہ پہلے تیار ہو مگر نماز وقت مکروہ میں
 پڑھی جائے لہذا یہ حدیث اس کے خلاف نہیں۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سورج
 نکلنے، ڈوبنے اور بیچ دوپہری میں نماز جنازہ سے منع فرمایا مسرۃ جلد اول ص ۳۸۶
 اور باب اوقات النبی کی الفصل اول کی حدیث مشکوٰۃ جو عقبی بن عامر سے
 روایت ہے کہ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو تین وقتوں میں نماز پڑھنے اور نماز کو
 دفن کرنے سے منع فرماتے تھے۔ جب سورج ظاہر ظہور طلوع ہو رہا ہو۔ حتیٰ کہ بلند
 ہو جائے۔ اور جب ٹھیک دوپہری قائم ہو۔ یہاں تک کہ سورج ڈھل جائے اور جب سورج
 ڈوبنے کے قریب ہو جائے حتیٰ کہ ڈوب جائے۔ اس حدیث کی شرح میں صاحب مسرۃ فرماتے
 ہیں کہ تمام علماء کے نزدیک یہاں دفن سے مراد نماز جنازہ ہے۔ کیونکہ ان وقتوں میں دفن
 کرنے کو کوئی منع نہیں کرتا۔ اور ان اوقات میں نماز جنازہ بھی جب ہی مکروہ ہوگی۔ جبکہ
 جنازہ پہلے سے تیار ہو۔ اور نماز میں دیر کر جائے۔ لیکن اگر جنازہ آیا ہی اس وقت ہے تو پڑھ
 لے۔ مسرۃ جلد دوم ص ۱۵۸۔ مکتبہ نعیمیہ کتب خانہ گجرات۔
 وَلَيَصِحَّ اِذَا مَا وَجِبَ فِيمَا مَعَ الْكَرَاهَةِ لَجَنَازَةٍ حَضَرَتْ۔ جو کچھ ان اوقات
 میں واجب ہو کراست کے ساتھ اس کا ادا کرنا صحیح ہے۔ جیسے جنازہ جو حاضر ہوا
 نور الایضاع ص ۵۷۔ رسالہ رکن الدین میں حضرت مولانا رکن الدین صاحب فرماتے ہیں
 اگر سجدہ تہمت اور نماز جنازہ اس وقتوں میں واجب ہو تو جائز ہے۔ سجدہ تہمت کرنے

گو اس میں اجازت ہے مگر اقل تا غیر ہے۔ اور جنازہ کی نماز میں تا غیر مکرر ہے۔
 کبریٰ بحوالہ رکن الدین ص ۴۶ اور قدوری کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ ان صلوٰۃ
 الجنازۃ تجوز مع الکراہۃ۔ کہ نماز جنازہ کراہت کے ساتھ جائز ہے۔ ص ۵۲ باب
 الاوقات التي تکره فيها الصلوٰۃ۔ اور صاحب روح البیان فرماتے ہیں کہ شدید غروب
 ہو تو طلوع شمس اور دوپہر کے وقت اور غروب کے وقت نماز جنازہ بلا کراہت پڑھی
 جاسکتی ہے۔ ص ۳۱ جلد ۱۱ روح البیان۔ صاحب شرح مسلم علامہ غلام
 رسول سعیدی فرماتے ہیں کہ نماز جنازہ ان اوقات میں بلا کراہت جائز ہے ص ۶۱۱
 جنازہ اگر اوقات ممنوعہ میں لایا گیا تو اسی وقت پڑھیں کوئی کراہت نہیں۔ کراہت آل وقت
 صورت میں ہے کہ پہلے سے تیار موجود ہو۔ اور تا غیر کی میاں تک کہ وقت کراہت آگیا۔ ہمارے
 شریعت ص ۱۴ حصہ سوم جلد ۱۔

علامہ غلام رسول سعیدی صاحب نے نعتہ الباری فی شرح صحیح البخاری جلد دوم ص ۴۲۱ پر
 لکھتے ہیں کہ فجر اور عصر کے بعد نماز قضا پڑھنا سجدہ ثلاث کرنا اور نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے۔
 منقر دار العلوم حزب الاحناف لاہور مولانا غلام حسن قادری نے اپنی کتاب فضائل و مسائل نماز
 کے صفحہ ۷۰۳ پر فتاویٰ عالمگیری کے حوالہ سے لکھا ہے۔ اوقات مکروہ میں اگر سجدہ ثلاث
 فرض ہوا یا جنازہ اپنی اوقات میں آیا نہ کر پہلے سے کوٹھا ہوا ہو۔ اور مکروہ وقت آجائے یا
 سجدہ پہلے سے واجب ہوا۔ اور اس وقت ادا کرنا جائز ہے تو ان کی ادائیگی جائز ہے۔

(س) چھڑے کی جیکٹ، بیلٹ اور موزے وغیرہ پہن کر نماز کی ادائیگی ہو سکتی ہے۔ پانچویں۔ سنیوٹکے پاس اور ساتویں معلوم نہیں ہوتا کہ جو جیکٹ پہننے پہن رکھی ہے یہ حلال جانور کی ہے یا حرام جانور کی۔ از روئے شریعت اس کے متعلق کیا حکم ہے۔

(ج) (ضخیر) جس اور نا پاک ہونے کے باعث اور انسان) لائق تکریم ہونے کے باعث ان کے چھڑے کے علاوہ تمام جملہ چیزوں کی کھال رنگنے کے بعد پاک ہو جاتی ہے۔ لہذا اگر یقین ہو کہ یہ جیکٹ اور بیلٹ ضخیر اور انسان کی کھال کے نہیں ہیں۔ تو انہیں پہن کر نماز ہو جاتی ہے۔



۱۲ — ۳ — ۲۰۱۵
۲۱ — ۵ — ۱۴۳۴
۹ — ۳ — ۱
pm
جمعہ

لغز اذان کے جماعت سورت

(۱) تفہیم السائل جلد ۵ ص ۱۰

(۲) فتاویٰ ایدہ جلد ۱ ص ۵۳

کتاب العقیقہ

- بجی دی سترنی جلد ۳ ص ۳۰۵ - سمان بن عامر - لڑکا لوف - خوں پیار - اذیت کوٹھاؤ -
- سنان ای داؤد جلد ۲ ص ۴۰۷ - حدیث نمبر ۱۰۶۶ -
- جامع ترمذی جلد ۱ ص ۴۵۴ - حدیث نمبر ۱۵۵۷ -
- نسائی جلد ۳ ص ۱۵۵ - حدیث نمبر ۴۲۲۰ -
- ابن ماجہ جلد ۲ ص ۲۷۳ - حدیث نمبر ۹۵۰ -
- مسند جلد ۴ ص ۲ -

عقیقہ

- (۱) نحمدہ اللہ، ص ۲ ستر ۲، ناری جلد ۱۱ ص ۳۵۱ تا ۳۶۷
- (۲) سنن ابی داؤد ۵ جلد ۵ ص ۴۴
- (۳) جامع ترمذی جلد ۱ ص ۷۵
- (۴) نسائی جلد ۳ ص ۱۵۵
- (۵) ابن ماجہ جلد ۲ ص ۲۷۳
- (۶) فتاویٰ ثوری جلد ۳ ص ۹۷
- (۷) فتاویٰ منین الرسول جلد ۲ ص ۴۳
- (۸) بیہار شریعت صفحہ ۱۵ ص ۷۷۳
- (۹) فتاویٰ امجدی جلد ۲ ص ۳۰۲
- (۱۰) فتاویٰ فقہ ملت جلد ۲ ص ۲۵۶
- (۱۱) فقہ المسلمین جلد ۴ ص ۲۵۷

افطاری کے بعد دعا

(۱) فضائل و مسائل صیام کے بارے میں از عین قاضی ۱۲۲
۲۴۰ فضائل سنت ۱۱۵

(۲) نور الحیثیہ سہ ماہی ۲۰۰۶ء ۴۱

(۳) تفہیم المسائل جلد ۲ء ۱۸۸

(۵) جرار جلد دوم حصہ ۳۶ ۱۸ رمضان ۱۴۳۲ ۲۰ اگست

۲۰۱۱

(۴) اختتامی فقہ ملت جلد ۱ء ۳۴۲

(۷) فتاویٰ مفتی الزکریا جلد ۱ء ۵۱۶

(۸) مسنی فضائل اہمال عالم فقیہی ۲۳۲

(۹) فضائل سنت اکرام روزہ ۱۷۷

(۱۰) خطبات رمضان المبارک از منور حسین عجمی جلد ۱ء ۷۵

(۱۱) الانعام فی فضل الصیام والیتام از طاہر القادری جلد ۱ء ۷۵

(۱۲) ابوداؤد کتب الصوم ۳۰۶ جلد ۲ ابن ابی شیبہ عین ابی ہریرہ

(۱۳) المصنف ۳۴۳ جلد ۲

(۱۴) طبرانی فی المعجم الکبیر ۱۴۶ جلد ۱۲

(۱۵) ابن مبارک فی الزوائد ۴۹۵ جلد ۱

(۱۶) سنن ابوداؤد جلد ۳ ۲۲۹

(۱۷) کتب الصیام از محمد امین الیسیاوی جلد ۳۱ تفہیم السنہ ۹

بسم اللہ الرحمن الرحیم

- (1) 07-8-31 برتنر جمعۃ المبارک کا ذکر - املاد کے لئے کلن والدین کا روضہ - دلی اسد
(2) 07-9-2 صبح النوار کا درس - انبیاء و کس وصال بعد ان کا علم ادب کا کام - نورا
(3) 07-9-12 بدھ کا درس - انبیاء کو خوف اسد کا طبع کا

حوالہ جات

(1) نور الجب صفر المنظر 2007 / 1428

(2) روح البیان ص ۳۳

تفسیر روح البیان